

حجۃ الاسلام

تألیف

فیس شیخۃ العلماء بالادب والہندیۃ، استاذہ و مساندہ مخاتم محققین،
ایمام العلما صاحب الفضیلۃ شیخ الاسلام و المسلمین الشیخ محمد قاسم
الانانوتوی، مؤسس ادارۃ العلوم بدیوبند (انہند) معہد العلم والادب
ملیہ علوم الدینیۃ فی الشرق

رسالۃ وجیزۃ و عجائبات نافعۃ مفیدۃ، ویستغنی عنہا المصل و المستغافل
عنہ العالم، الجاہل و الجاہل و العالم و کان مشرقاً علی اصول الدین
و فروعہ الضروریۃ بحث فیہ من وجہۃ دینیۃ و عقلیۃ اتقن المباحث
بغایۃ الإیمان و الإختصار

التعریب

عبد الحمید السواتی الخادم للمدرسة نھرة العلم بحرم کربلا (پاکستان)

المنشر

ادارۃ النشر و الإشاعت بالمدرسة نھرة العلم کربلا (پاکستان)

اسم الكتاب :	حجة الاسلام
المؤلف :	شيخ الاسلام العلامة شمس المصطفى
التعريب :	عبد الحميد السواتي الخادم لمدرسة نعترة العلوم بكويت نواله -
المخطوط :	الشيخ عبد العزيز مسعود صوي -
الطابع :	طاشن بك پرنترز
النشر :	ادارة النشر والاشاعة بالمدرسة نعترة العلوم بكويت نواله (باكستان) -
تاريخ الطبعة :	١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م
الوثائق :	الف نسخة
السم :	٩ روبيه

(حقوق الطبع محفوظة)

المختصر

الرقم	الموضوع	الصفحة	الرقم	الموضوع	الصفحة
١	نبذة يسيرة من أعمال الشيخ	٢٠	٢٠	موضوع قاسية	٢٠
٢	المحمد في شمع المتأخرين	٩	٢١	أما يتم التوازي	٢١
٣	التحرف إلى كتبه القيمة	١٠	٢٢	ملحق النص في إثبات التوازي	٢٢
٤	حجة الإسلام	١١	٢٣	أسرار الظواهر	٢٣
٥	تقرير دفتير	١١	٢٤	قصائد قاسية	٢٤
٦	انتماء الإسلام	١١	٢٥	تكملة حاشية على نص صحيح البخاري	٢٥
٧	قبله	١١	٢٦	هدية الشيعة	٢٦
٨	أب حیات (ما الحيوة)	١٢	٢٧	الجوبة أربعين	٢٧
٩	تقرير الخامس من الكراواتين	١٢	٢٨	الفتوى	٢٨
١٠	مناظرة جديدة	١٢	٢٩	الوجبة الكاملة في الأصول الفاطمية	٢٩
١١	مكتيب الحاضرة الدار توقي	١٣	٣٠	المخط المقسم من قاسم العلم	٣٠
١٢	قصيدة العقائد	١٣	٣١	مكتيب قاسية	٣١
١٣	أسرار القوانين	١٣	٣٢	جواب توكي بفرى	٣٢
١٤	المختارة الخفية	١٣	٣٣	المقدمة	٣٣
١٥	انتباه المؤمنين	١٤	٣٤	التمهيد	٣٤
١٦	مبدأ خدائنا	١٤	٣٥	الإضافات أشرف الحقيقة	٣٥
١٧	مباحث شافعية نفوذ	١٤	٣٦	فعل الله تعالى لا يخلو عن الحكمة	٣٦
١٨	توثيق الكلام - الدليل المحكم	١٥	٣٧	الأفعال الإلهية وتحتوي فروع	٣٧
١٩	الطائفة قاسية	١٥	٣٨	حريان الإنسان عن طاعة الله سبحانه	٣٨
٢٠	بصائر قاسية	١٥	٣٩	وإن كانت فيه كالات عديدة	٣٩

٤٤	٨٧	٣٧	المغفورة والمويد أي الوحيان الكريم
	٨٨		إني أعمل لأفعل الصلوة بين يدي
٤٥		٣٨	بختبارك -
			خبر الله تعالى شئت .
٤٥	٨٩	٣٩	ثبوت التقدير
			الزكوة
٤٥	٩٠	٣٩	الجلال كون أفعال الله تعالى بطريقه
			تمهيد الصوم والحج .
٤٦	٩١	٣٩	العالم بجمع أجزاءه حدوث
			الصوم
	٩٢	٤٠	إني خلق لأفعل العباد هو الله تعالى
			الحج الحنفى الإعراب والطوفان وقوله
٤٦			ملك من ظهور المصور كل المخلوقات هو الله
			بعرفة روي بلور ولا تخفية .
٤٦	٩٣	٤٠	تعالى -
			حكمة تولى رخصان وأنها علم
	٩٤	٤١	الغيبية الحقيقة الأسماء موحدة
			إني بين الصلوة والزكوة وبين الصوم
٤٦			والحج ارتباطا .
	٩٥	٤١	سوى الله تعالى -
			حسن الاختلاف من أشد الحب في الله
			واللهاد ومن ظنوا من آثار النفس في
٤٦			الله تعالى -
	٩٦	٤٢	عبادتهم .
			الغير الشرقي العبادة
٤٦	٩٧		من يعتقد في حق أحد أنه ملك الحق
			الركن الثاني
٤٦	٩٨	٤٢	والغفيرة هو مفعول من مفعول العبادة
			المغفورة الرسالة
٤٦	٩٩		أعمال التي هي مظهر العبادة تكون
			عبادة الأئبياء عليهم السلام
	١٠٠	٤٢	عبادة سائر كانت عبادة ولا
			الأئبياء عليهم السلام لا يعرفون من
			منهم ولا يكونون ما يكونون في عبادة
٤٦		٤٣	العبادات ورمه لا بيان
			وكنهم يتفهمون في حقهم صين
٤٦	١٠١	٤٣	التي هي العبادة بوضع اليد على
			إبطال عقيدة خضار كاني الكفارة الزكوة
٤٦	١٠٢	٤٣	الركوع
			إني سلك النبوة على كماله ثبوت

١٠٣	الحجة الإلهية -	٥١	أفضل وأعلى من الكل -	٥١
١٠٤	الأخلاق الحميدة -	٥٢	وتجارب القرآن الشريف باعتبار أنه حاوي	١٠٩
١٠٥	كأن العقل والفهم	٥٣	على علوم كثيرة -	٥٦
١٠٦	عقل الأمة ونفسها عكس من عقل	٥٤	وتجارب القرآن باعتبار النصائح والبراهين	٥٨
١٠٧	الأنبياء عليهم السلام ونفسهم -	٥٥	صاحب الذوق سليم يدرك فيه الحكمة	٦١
١٠٨	حياة الأمة هي عكس حياة الأنبياء	٥٦	القرآن وبدر منتهى بداهة -	٥٨
١٠٩	عليهم السلام -	٥٧	القرآن كلام الحق والقرآن والإيمان	٦٢
١١٠	كل خلق من الخلق مؤتمن مخلوق	٥٨	كتب الزهية -	٥٨
١١١	من خلق الأنبياء عليهم السلام	٥٩	كون صاحب الإيمان والعلم أفضل	٦٣
١١٢	مثال الأمة	٥٩	وأعلى من صاحب الإيمان والعلم -	٥٩
١١٣	تفاضل أفراد الأمة -	٥٩	كون رسول الله صلى الله عليه وسلم	٦٤
١١٤	المهجرة ثمرة، ثمرة، ثمرة بعد الفسقة	٥٩	خاتم النبيين -	٦٥
١١٥	الإيمان بجميع الأنبياء عليهم السلام	٥٩	فيلزم على كل أهل الذاهب أن يتبعوا	٦٥
١١٦	بلا تفرق (لازم)	٥٩	بشارة عيسى عليه السلام وبشارته	٦٦
١١٧	وحفرة بيننا وبينهم صلى الله عليه	٥٩	عن خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم	٦٦
١١٨	وسلم أفضل الأنبياء -	٥٩	تحقيق النسخ	٦٧
١١٩	المجرات العلمية أفضل من المجرات	٥٩	في النسخ اختلاف نظري -	٦٨
١٢٠	العلمية -	٥٩	ولا يلزم مساواة موسى عليه السلام	٦٩
١٢١	تفسير المجرات العلمية والعلمية	٥٩	بكونكم الله بيقين صلى الله عليه وسلم	٦٩
١٢٢	تفاضل العلوم باعتبار تفاضل العلماء	٥٩	خير الشراة في حق نبينا صلى الله عليه وسلم	٦٩
١٢٣	الأنبياء التي أخبر بها النبي صلى الله	٥٩	ولا يلزم مساواة عيسى عليه السلام	٦٩
١٢٤	عليه وسلم من ثغور الأنبياء وأخر	٥٩	بنينا صلى الله عليه وسلم بكونه كلمة الله	٦٩
١٢٥	أخلاق نبي صلى الله عليه وسلم	٥٩	الكائنات كلها كلمات الله	٦٩

١٣٣	إحياء الاموات هو أثر صفة الكلام	٢٤	من السكون والحركة المتكررة .	٢٠
١٣٤	المتقابل في إحياء الاموات موسى	١٣٤	المتقابل بين سحرة شق القمر وبين	١٣٥
	عليه السلام -	١٣٥	معجزات داود عليه السلام -	٧٠
١٣٥	المتقابل في إحياء الاموات يعنى عليه	١٣٥	أثر بركة محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٠
١٣٦	المعجزات النبوية لرسول الله صلى الله	١٣٦	أثر أثره وبركته محبة رسول الله صلى	١٣٦
	عليه وسلم فضل من معجزات أنبياء	١٣٦	الله عليه وسلم -	٧١
	عليهم السلام -	١٣٦	ثبوت المعجزات النبوية في السيرة النبوية	٧٢
١٣٧	ونصيلة النبي صلى الله عليه وسلم على موسى	١٣٧	ثبوت المعجزات النبوية في رآي هي	١٣٧
	عليه السلام في معجزة تكثير الماء	١٣٧	مذكورة في كتب المؤرخين وليس	٧٣
١٣٨	نصيلة النبي صلى الله عليه وسلم على عيسى	١٣٨	بأقل من التوراة والإنجيل -	٧٣
	عليه السلام في معجزة تكثير الطعام -	١٣٨	اعتقاد أهل الكتاب وظلمهم	٧٤
١٣٩	في معجزة شفاد المرعى ونصيلة نبينا	١٣٩	تحقيق لأمرين من المعجزات المذكورة	١٣٩
	صلى الله عليه وسلم على عيسى عليه السلام	١٣٩	في القرون الأولى ؟	٢٣١
١٤٠	مقابله بمعجزة شق القمر فإبلة سكون	١٤٠	ذكر بعض معجزات القرآنية -	٧٣
	الشمس أو عود الشمس -	١٤٠	تكملي المعجزة الواحدة للإيمان -	٢٣
١٤١	ولا أثر في الأفق وفيها جبال السموات	١٤١	ومدار القول على صحة استدلاله على النبوة	١٣٩
١٤٢	شق القمر خلق الطبيعة وسكون الشمس	١٤٢	إلى اسم الله تعالى -	١٣
	في الحقيقة سكون الأرض -	١٤٢	تحقيق ثبوت معجزة شق القمر من التاريخ	١٤٢
١٤٣	كل حركة سواد كانت طبيعة أو قسوة	١٤٣	الخاتمة في تحليل اللحم -	٧٥
	ولا تكون بلا شعور وحرارة	١٤٣	تحليل اللحم ليس بظلم -	٧٥
١٤٤	وتولية الله له لعدم لاشترط في خلقه	١٤٤	أكل اللحم للإنسان الحيوان كليه هاشميا	٧٥
١٤٥	الشمس متحركة بإرادتها -	١٤٥	أكل اللحم للإنسان أمر طبيعي -	٢١
١٤٦	الطرف والإستقام في الفلكيات بسبب	١٤٦	التقريب بين الحيوانيات وتحليل اللحم وتحريمه	٢١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالة يسيرة من لحوال الشيخ محمد قاسم النافذوي

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى - أما بعد
كان الشيخ رحمه الله من الشخصيات البارزة والأفراد الأفاضل في القرن
الثالث عشر الهجري (١٣٠٠ هـ الموافق بالقرن التاسع عشر الميلادي ١٩٠٠ م)
بشبه القارة (الهند وباكستان) كان رجلاً عالمياً حكيماً فاضلاً مجاهداً كبيراً منذ الإتيان
البريطاني، وكان هذا العالم الكبير والإمام العظيم من بقايا جماعة الإمام دلي الله الرحمن
وكان مجتهداً في الدين والعلوم وهذا العالم الكبير والشيخ النبيل كان بانياً للعهد العدا
والدين والفنون في شبه القارة بقوة ديوبند وكان قوياً بالمجذب وعظيماً
المرتبة من كملاء الرجال والديار وهذا متعبداً وكان في ذاته ونفسه جديداً
للأخلاق الفاضلة وقوة الأهلية والعلمية، وكان معلماً شقيقاً واستاذاً كريماً وكاتبه
ورسائله ومكاتيبه تدل على علوم مكانته ورفيع منزلته في العلوم والفنون
الدينية والعقلية -

ولد هذا العالم الرباني والحكيم الإلهي في شهر شعبان أو رمضان ١٢٥٨ هـ
الموافق ١٨٣٢ م وكان اسمه التاريخي (خورشيد حيون) وله كتب متعددة نائمة
بغاية أكثرها في اللغة الأردية وبعضها في الفارسية، وفيها من العلوم والمعارف
والتحقيقات المفيدة والشرحيات المهمة والتسهيلات لبعض مسائل الفقه والتفهيان
الهامة، وكان له مهارة تامة بالمنطق وكان إماماً في الحكمة وتبيين الأسرار والحكم
الإسلامية وأرادته وأعماله العالمية في تحقيق أصول الدين وتدقيقاته الفلسفية
ونوعية قيمة، وله يد ملحة في رد الفرق الضالة مثل المنصاري والمعتزلي
وبوزياني والمجوس، وفي رد الفرق الضالة التي تعد في أهل الإسلام مثل
الروافض والمبتدعين وغيرهما، وله مهارة تامة وحذافة باهرة في تطبيق

القديم والجديد وحل الغوامض الصعبة وكان ذكيا دقيق النظر في مسائل
الحكمة ، والحق أن مثل الإمام المناقوي لم يوجد في القرن الماضي بما معيته
ورقة فهدى ، وتلقى الشيخ الإمام المناقوي العلوم من الكابوشيوخه مثل
مولانا مملوك على المناقوي الذي كان تاذا بكلية العربية الترفية في بلدة
دهلي ، تلقى منه الفنون العقلية والطبيعية ، وأخذ الحديث من شيخه مولانا
أشاة عبد الغني المجدي الدهلوي ومن شيخه مولانا صدر الدين الدهلوي
صدر الصدور حينذاك في الدهلي ومن مولانا أحمد علي السهارنپوري
وتلامذة الشيخ المناقوي كلهم كانوا قادة وسادة في أولئهم وكانوا أكثرهم
مجاهدين ضد الإنكليز البريطانيين المستبد الجائرا القاسم .

وتوفي رحمه الله بعد صلاة الظهر يوم الخميس أربع من جمادى الأولى

١٢٩٢ هـ الموافق ١٥ أبريل ١٨٨٠ م -

ومن الآن هم أمام أيدي الجماعة التي تنسب نفسها إلى ذلك الإمام أن
يطالعوا كتبه ورسائله وأن يعربوها وترجموها إلى اللغات الأخرى ليحلم
الناس ويدركوا من أذواق هذا العالم التنبيل ، ويعلموا فكره الصائب ورأيه
السديد ، وكيف أبطل إعتراضات أئمة العقليات وأصحاب التفكير السوء .

التعرف إلى كتبه القيمة

ويتأصب أن يتعرف إلى كتبه بالترتيب :-

- ١- حج لا الإسلام ، من كتبه هذه الرسالة المفيدة التي تشغل على تحسين
صفحة باللغة الأردية . التي ترجمتها إلى العربية لأن من له العقل السليم متى
طالع هذه الرسالة الشريفة يحصل له الطمانينة والسكون في عقائد الإسلام
من التوحيد والرسالة .

وقال العلامة زعيم السياسة والإجتماعات مولانا عبيد الله المستدهي

إني تلقيت هذه الرسالة وقمتها من شيخنا مولانا شيخ الهند بالفتح الدارسية
سبقة سابقاً وفيها بيان كل العقائد التي تتعلق بالتوحيد والرسالة وما إليها.

٢- تقرير من قديم الكتاب جليل شغل على توضيحات العقائد وأصول الدين
وكن الأسف أن هذا الكتاب لم يمتعه الشيخ ومات قبل إتمامه. وفيه بيان عقائد
الدينية والأصولية والفروعية بالإستدلال العقلي. لهما يطالع غير المتخصص
من أية ديانة يتعلق بفهم مطالعة هذا الكتاب يتيقن بأن نظام الاعتقادات
الإسلامية هو حق فأورد فيه مسائل وجود الصانع والتوحيد والمعاد بالدلائل
العقلية وبأحسن تسليلات وأبطل فيه نظريات الباطلة لأهل نظريات الباطلة
إبطلاً شاملاً كاملاً والله الموفق لتحقيق والهدى.

٣- انشأ ر الإسلام : رسالة مختصرة أورد فيها جوابات وعقائد البهرة الحاج
فرقة من الهنادك. أجاب الشيخ بكل سؤال واعتراض جوابات : الجواب الإلزامي
والجواب التصفيقي أسكت المعترضين بحيث لم يحق لهم بعده أحد على الاعتراضات
وبين عنواناتها وفي بعض المقامات كتب المحرر في القيد مؤيداً السيد محمد بيان الدين
وكتب مقدمة هذه الرسالة مولانا السيد فخر الحسن ككوهي تلميذ الشيخ المذكور.
٤- قبله فما : هو من أهم الكتب اعترض من بندت ديواند سوسوني رئيس
أرية الساج في ١٢٩٥ هـ على المسلمين بأنهم يلزمون على الهنادك بأنهم المشركون
يعبدون الأصنام والأوثان مع أن المسلمين أيضاً يعبدون المكان المبني من الكعبه
والطين والكعبة. أجاب الشيخ المذكور في هذا السؤال سبع جوابات بالإجمال
كل جواب كاف وشاف في هذه السلسلة وبعدة أجاب الجواب الثامن أورد فيه
التقرير الجليل والمفصل بين حقيقة الكعبة وحقيقة الصلوة وحقيقة الشهادة
وحقيقة الإستقبال ومعنى العابدية والمعبودية وتشريع التجلي الإلهي وكون
الكعبة مدور التجليات الإلهية وأن مسامته الجسم تكون إلى الكعبة المكان المادي
وتوجه الروح يكون إلى التجلي الإلهي والتجلي في الحقيقة يكون عين التجلي فالروح

من عادة اليهود وعادة المسلمين على واتح 'والله سبحانه وتعالى بهر محبوب
والمستعود في الحقيقة والكلمة جهة عيبت لتكميل لإحتياجية لما ربه للمسلمين -
٥ - أب حيات زمام الحياة الكتاب وثيق العبارة وعميق المأخذ وصعب
بل أصعب لأنه في لسان المنطق والعقليات التي لا تسهل فهمه لغوام غمره وقسوة
العماء وأردية سلفة حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الميزج والغير لتأريف
والدين لا يعلمون علم المنطق والعصاة القديمة ونقص مسائل الرياضيات وعلم الكلام
والتوحيد والعقائد الحقبة التي جعلها لغة لدين فلا يفهمون في فهم هذا الكتاب
حالكه والجهد لازم ضروري لفهم هذا الكتاب بعد فهم الكتاب واحدة وثلاثون
واقترن العلماء من السلف الصالح وبعد مطالعة كثيرة كما أن بعض كتب الإيماء
ولي الله المدهوي أفتان الخير الكثير مدور السابعة ونهديات الإلهية واليهود
وسطحات ولحات وغيرها مشكلة صعبة جدا لا يتحجج ويؤلفون بفهمها إلا ناد قليل
من الدارسين في العلم -

٦ - تحذير الناس من إنكار أثر من عباس رسالة وجيزة علمية دقيقة أورد
فيها الكتاب العلمية التي تعرض فيها المتقدمون من العلماء والحكام وشرح فيها
أهم حتم النبوة وأنى تحقيقها غاية أنيقة دقيقة لا يوجد نظيرها في الديانة
العربية وأثبت فيها أن النبوة الزماني والكافي والوحي كلها حتمت على خاتم النبيين
صلى الله عليه وسلم

٧ - مناظر عجيبه أورد فيها بحوانات بعض العلماء المعاصرين على رسالة
تحذير الناس وتوضح أصل بعض المسائل وسلم المعترض موقف مولانا المدهوي
هو طريق أهل الحق إذ وضح الحق وثبت أن يسلموه الدين مولانا المدهوي يرب
اعتقاده في مسألة حتم النبوة وقال ما ترجمته نسب فيني وإيماني هو أن مدبر
الله صلى الله عليه وسلم لا إمكان ولا إحتياج لأن يكون بعدة بي ورسول آخر
فمن تأمل وتوقف فيه فهو كما هو عندي

٨- مكاتيب المختصرة التي توثق فيه عشرة مكاتيب باللغة الفارسية وفيه
مكتوب شرح حديث ابن رزين الذي ورد في إمام شافعي في جامعته وهو حديث
حسن "كان الله في عهد" والحق أن هذا الحديث من أسهل ردودها وأصحها
وهو يتعلق بصفات تعاقب فيه لفظ العهد والحقبة والعوقية وطردها وغيرها
لأنها كانت أوقات والصفات والتجديدات من أهم المسائل الاعتقادية -

والأما مكتوب عصمة الأئمة عليهم السلام وهو مكتوب مع مفيد به درج
بين فيه هذه المسألة يحتاج فيها لقب لا يوجد في كتب الكلامية الأخرى ولا في شرح
الشافعية وأيضاً مكتوب ما أشكل به لغير الله من أهم مكاتيبنا في هذا المكاتب
من العلوم والمعارف الدقيقة والإشارات الغامضة التي يوجد في غيرها -

وفي الحفظ تبين شرائع الدين وقوانين الإسلام وعلى الأحكام الدينية
ومصالحها وأسبابها الحقيقية وحكم فاعلمه ومبادئه الضرورية وما هو تحقيق
ما يلزم لصدور الأمور القلبية والعقل ويجد الحكم -

٩- تصفية العقائد رسالة وجيزة أورد فيها جوابات عن أسئلة سيدنا محمد
المؤسس نكية على كرات كتب خمسة عشر سواراً واعتراضاً على أصول الإسلام فأجاب
عليها الإمام الشافعي بحكمة وعلم ونجح وذكر في طرر المبلغين كانت صحيحة وأبرز
حقائق غامضة بأسلوب مدبر وطوراً يليق -

١٠- الأسرار القرآنية رسالة مختصرة فارسية فخر فيها عدة آيات قرآنية
ورفع إشكالات وفي آخرها فخر معودتين بالتفسير على أسلوب الحكيم والفارسيين
وبين أيضاً معنى الشعر في المتنوي لولا ما جاز الدين شوقي -

١١- التمهيد التمهيد : رسالة بغاية المختصار أورد فيها بحسب الباطل والظاهر
أن نعم الحكومات وأكل لحومها ظلم وأعداءها الشيع ما في دمج خيراتها التي تعاقب
الله تعالى للإنسان - مطابق وموافق مفضلة التي مظهر الله أناس عليها وموافق
للعقل السليم والعقل السليم أنه إن كان كل الظلم ظلم فليس العدل في استعجال

ألبانها واستعمال جوارها والنعال والاعظام وأجبرتها أن تسرى و تكونت عليها واستخدمتها
فأبى إقصاء وعدل فيه .

١٣ - إحتياج المؤمنين : رسالة وحيدة بالفرسية مستقلة على تترج حديث أوردوه
الإمام القزويني فيه بيان حقيقة الحصار المرشد بين المهديين وتزويج عدلائهم
وتفصيل كل واحد منهم وبيان قصيدة يختص بكل واحد منهم عن طريق بديع وتفصيل
أثيق .

١٣ - ميله هذا سياسي (معروض عن ابن الإله) في هذه الرسالة ذكرنا إشارة
والبحث زماحيات ذلك الحنف والمجاذلة التي وقعت في ١٢٩٣ هـ في بلدة شامها نفور
(بهذا) اجتماع في تلك الحفنة ، الهادك والصارى ، المستحسنون والمسلمون ، وتفصيل
الله تعالى نصرهم بتمام ما نوتوي ، وألقى على أضرمت جيدة وقرر فاضلة في حقيقة الدين
الإسلام وحاشيته ونقد نصر الله تعالى الحسين فيها وصرم الهادك ومنها أي الشركين
وما النصر إلا من عند الله .

١٤ - مباحثة شامها نفور : فيها المخاضات والسقايير التي ألقاها الإسلام
الناوتوي في ١٢٩٥ هـ في جوابات الاعتراضات ورؤسلة من الصلاري والقيس
و مبادت متلايندت ديامند سرسوتي وبندت إندرمين والقيس إسكات الذي
كان شعارا بمفسر الإحيس والقيس نوس وسعرهم الذين اعترضوا وأوردوا أسئلة
مختلفة مثل : ١ - الله تعالى من أي شيء خلق الدنيا -

٢ - دابة الله كيف تحيط بكل شيء

٣ - دابة الله بـ كان عادلا فكيف يكون دجما

٤ - وأي دين على كون القلائد كلام الله تعالى .

٥ - دابة الله وديدات كيف لا تكون إلهاميات وأي مانع من هذا

٦ - كيف يحصل النجاة للإنسان وغيره .

فأجاب مولانا الناوتوي بأحسن أجوبة من جميع الأسئلة وأثبت حذسية

الإسلام مدلول من العقيدة والمنهجية فتوية التي هي مسئلة عند أهل العقول والمنهجية التي
تخص بها الصائبة في عقوب رسله لا وهو ويتحصل لأهل الإسلام وحيدة
قوية من الدلائل القوية.

١٥ - ١٦ - توثيق الكلام - دليل الحكم - رسالة واحدة من حيرتان مستمتتين -
ذكرنا في هذه الرسالة الإجماع أن قراءة الفاتحة مسبوقة للقرآن أو العكس حدثت -
أما إذا كان من أجل إيماننا ونصلي سحره فواجب عليه أن يقرأ سورة الفاتحة في
كل ركعة في السجدة والنوع على ما في القرآن على الأديين وأنه ركن من أركان
الدين "فتداء الإجماع فلا يجوز أن يقرأ بقول خلف الإمام ما تحققت ويرى -
عليه أن يستقيم رسله والمدة التي في تلك مسئلة قوية كبيرة من كماله ولسه وأقرن
المعاني ذات بعين ولا تامة -
عملية التوجه في مخالفة ومخالفة ما تحققت بسبب ونطبع ستيفر ومن الناس من يقولون
مسئلة عنواها في ركن الحق بعدد من إحصاء واضطرب مدلول من مقدمة

١٧ - لطائف قاسمي : رسالة فيها ذكر مسئلة حبة السني على الله عليه وسلم
في القرآن الكريم والبرزخية -
يذكر في هذه مسئلة لتأويله وبحث عدد.

١٨ - جمال قاسمي : وهي مكتوبات الشيخ السانوتوي أجاب فيها عن مكروب الشيخ
السيد مولانا جمال الدين السانوتوي في متدها ذكر وحدة الموجود وما معها وتوحيها
وفي آخر مسئلة سماح موق.

١٩ - فروع قاسمية : رسالة يجب فيها عدة مكاتب مولانا السانوتوي في
كتبها إلى جمال من أهل العلم الذين سكنوا من حضرة الشيخ ولا توترن في بعضها
هو يافت من اعتراضات النتيجة أو رد على كتاب الشيخ السانوتوي تهديده استبداهة
قاصاب عنها وفي بعضها ذكرنا تراخي الملحقة وشرائطها وبها وبحث بيان يرد
وهنا وبحث المدر غير الله وحرمته أو من لثيب الخلف يد له تعالى وحكمة القارة
السرية والهرية في الصلوة وبحث المسئلة - المسئلة تهديده الشيخ وتحقيق

٢ - مصداق التواريخ . كتاب في العارسية شتم على تحقيق 'يقين يدع في
مسئلة التواريخ وعددها وتشرية الاحاديث التي وردت في هذه المسئلة ومنها ان
عدد عشرين ركعة سنة ، والذين يعدونها من البديعة هم منقولون بالعدو والعدو
والإسماعيلية وايضا بين تشرية حديث 'عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين' والكتاب
مستعمل على علم تحقيق وفكر صحيح غامض وتدقيق متناهية ينبغي ان يدلع هذا الكتاب
بأساقل ويتوجه لتمام يكون مفيداً لثام الله بخاتمة الإهداء

٣ - ملحق نصري في إنبات التواريخ ، أورد الشيخ الشانوتى في جواب مكتوب
عبد الرحيم خان وأثبت عشرين ركعة ، والذين يخالفون في هذه المسئلة يقولون
خادمهم ولعصمهم وايضا بين ان رواية سائب بن يزيد قوية والذين اعترضوا
عليها بأنها مرسلة بين الشيعة حال قصصهم السيئ

٤ - أسرار الظهارة ، رسالة في الأردية جمع فيها حفيد الشيخ الشانوتى
مولانا شيخ محمد طيب حيدر دار العلوم بديوبيد مع هذا العلم سابقا من تحريات شيخ
في ظهارة وأسرارها وحكم عجيبه ونكات قاذرة وأن الحقيقة وخروج الريح ما
يقتضى الوضوء .

٥ - قصائد قاصي . رسالة بعبارة قصائد الشيخ الشانوتى وفيه قصيدة
بهارية في مدح النبي صلى الله عليه وسلم بالأردية وشعر هذه القصيدة كلها
مشتقة عن كسان حجة ، النور وعظمته وعلمه .

وقصيدة بالعربية في مدح سلطان عبد الحميد التركي حين كان حوطة ركاب
الخلافة رافية وبلاغة هذه القصيدة عسى ان لا تقل من بلغة شعر المتقدمين
وايضا قصيدة بالفارسية في مدح الترك ومدحها وكانت في تلك الدونة انكرو
رسمانية بعماد بدويين انهم بالخلابة وكانت لا تزال مشهور بالخلابة عبيد ان
في العالم اسلامي والقصيدة في مدح بيت شيخ الشانوتى الى قط الحمد خاتمة السهر

الذي استشهد في ميدان السلي في معركة مقرة هدمية التي كانت رهن حسين
يكرهون بالإنجليز ويريدون أن يكونوا أصحاب المستبد ورجال الدين من شيخ سابق
وعليه الثقة شوب العظيم الإمام مولانا رشيد احمد كوكيلي دأبوا على طاعة حيدرآباد
عظيمة الإمام من عائلته المهاجر كوكيلي وحقاً لقد كان روحاً تلك المعركة حاربوا بعبادة عدم
وكن أمر الله غالب استشهد حاتم حسن وسيلو زفر علي الهند في مائة سنة
وقاسني مسلمو الهند في تلك المدة مصائب وكوارث شديدة .

٢٤ - تكملة حاشية لجامع المصنف في تاريخ الهند في كل عمل حاشية استنارة وشي
لحدث كبير حاضرة معلوم مولانا احمد علي اسلمه لعمري تليد الشيم محمد اسلمه لعمري
لدهموي في سنة احرار خمسة من أسرار كتاب على طريقة سجد وطره وهذه
لحاشية مليدة بعبادة الإدارة للعلماء وطلاب الحديث وعضلي هذا الفن عتريفة .

٢٥ - هدمية الشيعة بالآندية في سنة ١٢٨٣ هـ كتب شيخ مولانا رشيد احمد
في دقيقة شيم التالوتوي في المكتوب عدة اعتراضات وأسئلة للشيعة بأن يجيب الشيخ
من هذه الأسئلة كتب الشيخ التالوتوي في إوقات مسرعة جوابها في الأسطر وكما
وساعة هدمية امتعة والحق أن هذا كتاب عظيم وسريع في درر فيها كل مسائل
المقدسية بين الشيعة وبين أهل السنة والمطالعة مثل مسئلة الخلافة في بين الصحابة
ومسئلة تليد الشيعة ومنتعة ومباحث ذلك والبرائة بين يده كانت حلية مادرة
مجبة ما يريد المؤسسون بما ناريقنا وتخيير الإنسان بأن الله تعالى خلق هذا العالم
لجميعكم كبير نعماً ما في الدين عظيم طبع هذا الكتاب مزاراً مستفاداً وله حق كبير

٢٦ - أحوية أردهين : كتاب جليل بالآندية ليس له الشيعة اهدوه في تاريخ أردهين
جونا في أسئلة الشيعة وفيها علوم ومعارف متعة وحرف في كثير من حقائق مسئلة كتاب
الإمام ابن تيمية تعذب على الشيعة في كتابة صهايج المسئلة في أرواح وبعثة الإمام محمد
الأول الثاني في مكانه وفتواه والإمام علي الله لدهموي في كتابه رالة عفا ذرة
العيسى في كتبه المؤخرى وهذه الإمام عبد العزيز لدهموي في تحفة إشتا عتريفة .

بسم الله الرحمن الرحيم

نقدیر مقدمه هذه الرسالة ركنة من ركنها بتفكير شيخنا شيخ
والشاعر الاستاذ الشيخ محمد مرزا محمود حسن الله بديني تليد حصار
الإمام محمد باقر صاحب الزمان

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين الطاهرين
والصالحين من أئمة آلهم وأصحابهم وأحبابهم ومن أئمة آلهم وأصحابهم وأحبابهم
بعد الحمد والصلوة يقول بعد الحمد وحسن الطرب المعارف الإسلامية والعقائد
التي هي من صفات الدين النبوي والسمو في الدين المذكور فانه من قديم الزمان
توزع أصحاب الأديان في سنة ٨٧٠ هـ حجة ومعرفة باسم معروف عربان في تفرقة
شأنه لولا وقته بتفكيره في الحروب والأحزاب والأعداء من يأتي على كل مذهب
ونحلة ويقتلوا ما من الناس ولة مدافعهم وأدواتهم في الحروب الدنيوية والسمو
المطابق معهم بطرائقها مع الفروع والحركات في هذه العلوم والتجارب سيدي
ومرئني مولانا محمد قاسم متقيا الله تعالى في هذه المعرفة في ركة في السمع والظن
فعل الإسلام في وقت اقرب من يومه من يوم ٢٠٠٠ هـ ريم في بعض طرق الإسلام
لنحقيق مدد صلب وبيان مدد في الأبحاث وماها صوره أم في تحرير الخطوط من حصاره
الذي كان يكتب ويصطبها بما يحمل على هذا الاسم في هذه الضرورة في حصاره
العقلية خاصة في ما نسب المقام بحيث لا يكون هناك في ليلته نكار ولا إنكار لحيال
وحتى موت مدد في هذه الأمانة في حصاره من ريم في يوم كان في حصاره في حصاره
أشنى في حصاره كان صوره ريم في حصاره في حصاره في حصاره في حصاره
ولا ريم في حصاره من تلك المعرفة في حصاره في حصاره في حصاره في حصاره
بعض الحصار من حصاره في حصاره في حصاره في حصاره في حصاره في حصاره
بها و طرح عدة مرات حتى استرحف به قلوب أهل بقيقين واستدريت به غير

أول الإصدار وسماه الشيخ «دين الحق بحسب شريعة الإسلام» نظرًا إلى عنايته في الطبعة الأولى للأبحاث التي وضع تسميته بعد ونوعًا تم طبع في مطبع مختلفة حينها بعض، ولكن أصحاب المطبع لم يهتموا بهذه الجمالية المقبولة ونسب الزعمى الشيخ بن طبعوها بطباعة مديته لأهداف تجارية فقط - فضلًا عن تصحيح الأخطاء ووقفه في تصحيح العبارات - لعدم الإهتمام به اضطرتهم محضرة الشيخ ولجئوا إلى سرار العناية في القيام على طباعة هذا الكتاب وحسن كتابته وإلزامه بتعلقه بهذه الجمالية مقدسة وتوضيح العصورات في نهائس وتقصير المطب وتقريرها إلى فهم قراءه ولجئوا إلى شذوذه كل تصحيح الشيخ غاية الجهد والإهتمام، والله وفي التوفيق، ولقد سمع الناس قول حصرق الشيخ في هذه الجمالية الذي ثبت أن أبيه في تقريره دعيير قد شمل هذا التقرير كله طول الجمالات فكأنهم بهذا التقرير القس، الذي كاسى قلوب المشتاقين إليه لعدم اتساق تقريره دعيير ولم يكن لتأريكه إلا هذا التقرير قصير يطلب من طلاب الحق في وحدة الإسلام أن يراعوا رسائل حصرق الشيخ في تدبير قايده الإسلام وروافع جهات الدعوة القديسة ولجديده على الإسلام فيضفوا على استداره لتأليفه باختصارها تنوعها كل الشذائير أم لا؟ ويجرب الفهماء تجربة لو قول في هذا لا يعتبر إلا كدهوى بصفون دليل، ويجعلونها أصل العلم والفهم للوزن والتجربة فيها، لا أقول إلا هذا -

وأما أحلام المدرسة الدينية المدبوسدة عزمهم متين على إشاعة تفكير الشيخ كلهم وبعض مصنعات الشيخ الإمام وفي الله مدحهم وطبعتهم مع تصحيح والتوضيح واستمهلوا ونفق فيها بالتصحيح المدرسي الرسمي في تزويجها سياسيتا وسحر ولا آخرة إلا بالله تعالى بعظيم وهو يوفقنا ويذكر بنفسه الدائم ورحته الواسعة
معنى اشعر

أي فائدة في الفكر والتأمل القليل والكثير، وما نحن بشتي شيء يصعد
من فكاك من عمل خير وما يكون - فتمت - وكرمك يارب -

وإن جسد بل حقوقه في الباطن طريح الطير ، وأتظاهرات هذا يكون في عدد التوحيات
فكذلك الإنسان إذا تقي عن محرمه الأصلي لم يدرك أن مقصود توبيخه من جهة صلاح
كلام في حرمانه وشقاؤه .

طاعة الإنسان لمخلوقه لا لله تعالى وهذا لا يبرح في - بله تعالى لا يحتاج
إلى أمر بل كلهم تحت عون يده كسقيط بالدلائل عن قريب هو سبحانه تعالى . فليس
غرض الإنسان سوى طاعته وطمع الطاعة بحود اليه . كما أن مقتضى امرين لأمر الطيب
مفيد في حقه لا في حق الطبيب ، فكذا طاعة الإنسان مفيدة في حقه لا في حق الله تعالى
ولا مقصودات طاعة الإنسان لا بعيد الحداد إلا بدور نسبة المعبث تعالى الله عنه .
وعلى كل حال لا لسان طاعة الله تعالى ونفعه يرجع إليه ، فلهذا تكون الطاعة في حق
الإنسان مرصدة إلى سبيل من شقيقته .

معرفة الإنسان نفسه يتوقف على معرفة الله تعالى على أنه جبر العقل معرفة
حقيقة الأشياء وحلقت المقدرة في الإنسان لأن يصور الإنسان تحت هذا بانه العن
وتأهيرات أول شيء يبقى للإنسان أن يعرفه ويعلمه حودات الله تعالى الآن كحقائق
كلها ظهرت سببه كما أن الضوء يظهر من الشمس وتأهيرات أنه ليس للضوء حقيقة
سوى أنه العطاء وعكس الشمس ولكن لما كان علم الإنسان نفسه مقدراً وحقيقته
ليس إلا عكس ذاته تعالى فلا شك أن معرفته بنفسه وعلمه بذاته يتوقف على
معرفة الله تعالى وعلمه .

طاعة الله تعالى في حق الإنسان انحصار طبعي وكس لا بد في معرفة الله
تعالى يستيقن أحد أنه تعالى حي محمد ويعلم في حق نفسه أنه كائنات إليه فلا بد من أن
تكون طاعة الإنسان في حقه أمر طبيعي وقصد قسبي ، ولا شعالي إلا في سوى الطاعة
التي تتوقف عليها الطاعة تحب ، أيضا من الطاعة كالتحيز مثلاً يتوقف طبعه على الخشب
والسدر والبطيخ والظاس : غير أن هذه كلها تحب ، وقد في حب الطعام تلك
الأمور الموقوفة عليها الطاعة تعد من طاعة وسواها من لا سور كلها من جهة من

هذا المنصب وبسبب غروب المقصود عند ارتداد تلك الأعور في حق الإسلام من أسباب
تسلطه وحرمانه .

الخيار والغلبة اليهودية سبب الضلالة | بيد أنه سبب هذا الحرب قد يكون
الخطأ وقد تكون غلبة اليهود . فزعم في لوجده المنصب أن فيه المعصين على خطائهم
والدين هم تحت سلطة اليهود فأغلبهم تنكروا في أمر من حاد ذكرهم بمصائب اليهودية .
وإذا كان قد يرتدوا عن الطريق كمن الذي استلهم طريقا غير طريقه الذي يستلهم في طريقه
وأصحاب اليهود كانوا كمن استلهم طريقا سويًا يسع في مستهاه . ولكن ربنا تفرعه
في آحاد المواقف في الطريق فزول أقدامه . فالأسف على حال الخطيئين أزيد .
حيث أن الصالحين وفي آحاد أصحاب اليهودي وقد ضلوا به بالمال | خلاصة أن الذي
يسلك على غير طريقه في سبيل رحمة . بين أمر بالشئ فكذلك لا يصل إلى انجام لذات
تخطوا الصراط السوي ويقتاروا سبيلا آخر فإن كانوا عبدا من الراسخين لكن الدين
يسلكون طريقا مستقيما والرسوخ أشد بنية تلطمهم وتصرفهم يصرون في ملوهم فإن كان
محمد عفيف ودقه ومع ذلك يبدونهم هم مجرد لبر . وأخيرا يصنون إلى بسلام العلو
رايخند | فإن قاسروا في الطريق السوي والعذاب وتجنسوا فكوا ومن المتخلفة . فلهذا
كسافي عرض الطريق ولكن من هو في الخلق وتبيرا هو وانشاء يد يصوم من ديوم
أخرى ومع هذا وذلك يصل إلى منزله وإن كان غير ملامه .

الفراسخ ليس إلا في دين الإسلام | ويظهر منهم أنهم أديكم الله ما من دين من
الزعمان سوى دين الإسلام إلا وفيه خطاء معش من وجهة العقائد التي هي سبب
لترك الصراط المستقيم الذي هو صراط مستقيم . ونقطع الطريق فتعصب للدينين في نكر
الإيمان فكذلك يحدد الوسا . سيلا وحيدا إلى . طار بهم لأصل . بعد الذين ليس لهم
مكر الآخرة ولا في ملوهم طلب الجنة أي في بمنزلة الأبد مطلوب لكل واحد
فلا ريب أنهم مطالبون بهذا معهم متروك وتخطئة . والله ما يديهم
يقصرون أرجلهم

الركن الأول

والشريعة لا إلاه إلا الله. وعلى كل حال العقل يرجو من العقلاء أنهم يركبون إلى الحق ويسلمونه، ومن هذه الساجية أقدم إليهم أن أصول هذا الدين ركني الإسلام فنية بعابته، وأساس هذا الدين على أمرين الأول استعجيد وهو حرفة كثرته لا اله إلا الله. والثاني إرساءه في محض غوصه كنهه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وهذا الأمران متفرعان ومعه على هذين الأمرين، وثالثهما أن أوضح ولا الركن الأول وبعده آيتين الركن الثاني -

وجود الشيء على ما يراه الناس من سمع وبعده أي من نفس بمحضره. فوجوده ووجوده كغيره ليس هذا ثم لأنه لم يكن في الأول ولا يفتقر إلى أن يكون في عليا سطر من الزمن كما يختص به مستورين في كتم لعدم، وأما سائر ما يظن أن يظن فيه أن يراه سمع من سطح عالم يكون قروال الوجود والفصله يرفق بآمل صوت بأن وجوده ليس من أصله وأما بل هو مستعار ومشتق من صوت في وحرارة الماء وليس مثل غيابة الشمس وحرارة النار كما أن ضوء في وحرارة الماء كالحر من فيض الشمس والنار من غط ثما. فكذا وجودنا مستفاد من الذي يكون وجوده من نفسه ولا يكون مستفاد من غيره، وإليه تنتمي سلسلة الوجود كما أن سلسلة الضوء والحرارة تنتمي إلى الشمس والنار ولا يقال إن في عالمنا أسباب شيئا آخر سوى الشمس والنار يكون من فيضه هذا أمضا وأدراك هذا فكذا وجود الذي منه وجودنا ينتمي إليه تصدق الوجود لأن وجوده مستفاد من آخر، تنتمي ذلك الوجود إلى نفسه. الله - وملائكة الله -

وجوده تعالى لا يفتقر من ذاته أن كان وجوده من نفسه لا من إله غير فلا شك أن وجوده يكون لازما وأولاه به. كروم الضوء والشمس والمطر بالنار ولا يتصور أن تكون الشمس بصير الضوء والنار من غير بحر. قد لا يتصور أن تكون ذاته تعالى ولا يكون وجوده، بل هذا خطأ لأن تكون ذاته تعالى

ولا يكون معه الوجود اذ لا تصور كون ذات الله تعالى بغير وجوده وحده ، وهو
 والوجودية هو الله تعالى ، وذن تكون السببية بين ذاته ووجوده كسببية الروحانية
 بين الانسيين اذ لا تغفل الروحانية من الانسيين في وقت ما ، لا بل اذهن ولا في الخارج
 فكذلك لا يغفل وجوده من ذاته تعالى ، لأن روحية عدد الانسيين ليس من العلويين
 الذي لحقه الروحانية ، فكذلك تعالى ووجوده ليس من وجود المخلوق . اعرض
 أن روحية العدد ذات روحه وعلته مستعاره وقابلان للزوايا ولكن روحية
 عدد الانسيين ذات الله تعالى ووجوده أساسي ، ثمان وثلاثون لا يمكن اتصاله
 وان كان معه .

نعم كسوف الشمس وحصول انحراف النجوم ستمس والناظر لا يخالط وعوئاً .
 وذن في كسوف الشمس يختفي ضوء الشمس كالمصباح مخمض كانه وبعده وراى
 الجدار ، والخاص أن نوره لا يبرول منه بل يختفي ، وعند حصول انحراف النجوم لا ينفصل
 منه ضوء بل لعدم المسار وتكون حركته وصورة ما في العدم وتطهرات هذا ليس
 فترتق ونفصال من معية تامة كاملة ، نعم ان هذه حقيقة لا تصور في الوجود
 لأن من حور لا يفتح شيء مع سدمه . وتصور هذا الامر ان كان وجوده مستغن عنه
 فاصرفه من مالك فله د ووجوده حقيقي غير قاصر للزوايا ووجوده كل من سواه من
 ليعنه لا يري ، ولا يمدى له يعدم ولا يعدم ، فمجرد امه تعالى لا يختار من وجوده
 اي سدمه فله يحتاجون في وجودهم اليه ، لان حلاله تعالى من الارزاق الى الابد
 وكل من سواه في غير ذلك ، احببته من اصله ودمه ، فثبت من هذا البيان ان
 وجوده ليس من ذاته بل من اعطاه تعالى الذي هو مستغنى في وجوده .

اثبات الواحدية لله تعالى او يبيح ان يستمر الآن حديث وحدته تعالى ، كما
 ان الشاهد تكون الحقيقة ان شكاك رضى بها واحداً والحمل هذا القول بذاته يتميز
 و من ذلك كل شكل عدل ، اعلى هذا ان لا يرد له سواه بل انه مستغنى عن
 كل شكل آخر ، وكل شيء حقيقة عينية متميزة من كل حقيقة أخرى ، ان كان

الوجود واحد وكل حقيقة قد تنتمي من حقيقة أخرى وقد تنتمي من وجود
 مشترك وبعبارة أخرى هذا الوجود سائد بعد من أي حقيقة سواء كان
 أن في التأليف أو من. انوار وثلث. ويس في انوار شيان، ذلك الذي في الحق
 شأن أحدهم وجوده ولا حقيقته ولكن لا يكون حقيقة وجوده
 قادر لتكون في الوجود الأصلي، بلية، لأن وجوده من حيث الوجود الأصلي
 فليكن بصورة في ثبوتية كما أن الحواشي لا يخرج من شيء واحد ومن غير ذلك
 والبرود لا يخرج من شيء واحد غير السار، كما لا يخرج من شيء أصلي للحركة
 والبرودة شيء، تصو فيه الإثنية والانبية ولا يصح فيه الإثنية الحادة
 لوحدة الحواشي أو أنه قد كان وجوداً في الوجود لا يخرج من الوجود الأصلي
 الموجود الأصلي، على الخروج الأصلي من الحواشي لا تصور الإثنية أي على نقاد
 ونداء جرد البرد فكما يوجد لا يخرج من الوجود الأصلي وغير الوجود الأصلي
 في الوجود الأصلي وتكون فيه انبئية حادة لوجوده.

ببساطة أو موجود، طهر أنه ليس في وجود مركب لأن الوجود بسيط من كل
 وجه، وفي مركب يكون منها شيء لا يخرج من شيء واحد، فكذلك
 أنها كل شيء يخرج في الوجود لا يوجد في شيء واحد، ولا يخرج في شيء
 واحد، جزم آخر، يظهر من هذا استقرار الوجود الأصلي أو ذات سائدة في ثبوت
 فيه الوحدة، وحاصل هذا استقرار أن ذات الله تعالى ليس فيه تركيب ما في الزمان
 لا يستع لول الوحدة التي حاصلة منه لا يكون له ثاب (وجود واحد بسيط من
 كل وجه ومن كل جهة)

انتهت وحدة ثبوت رواية زول بأعداد خمسة، هذا الأمر معلوم
 لكل أحد، أن في سادة وجوده بأعداد لا يسع شيء آخر غير ثبوتية أو مع غيرها
 وجود لا يسع في تلك الداعة والحركة شيء واحد مع أن وجوده بسيط الزمان من
 غير وجود أصلي ومع صفة لا يمكن ولا يجب أن يكون في سادة شيء آخر

لا تكون شيئين واحد على اثنين مختلفتان | وفي تلك الصورة رأى اشتراك الوجود
بين الأصلي وبين نقيضه لا يكون تباين علة لوجود مشترك لأن الماحول يكون مكنة
لعلة ولا يكون شيئاً واحداً مكنة لشيئين مختلفين ، وإنما من أنه يستلزم شيئاً واحداً
من الآخر وكذا ذلك يختار ويتميز كلاهما من الوجود المشترك بنفسه فلا يكون من الوجود
وبين شيئين ربط بالذات يكون مانعاً من الاتصال فيكون حين ذاك الوجود شيئاً
مثل العرض في صور شكل من بينهما اثنين يتحد في شخص واحد كما في بياضها
يفصل أحدهما من الآخر حينئذ تصعب الموحودية الأصلية صياغة حاسمة بلزماً من يعلم
أن قوله وجوداً آخر أصلي -

بأن إحاطة مساحة الوجود وخارجياً منها لا يكون وجوداً آخر | العرض من الوجود
مضمون واحد يخرج منه أيضاً يكون واحداً في إحاطة الوجود وعرضته لا يكون شيئاً
ثابتاً لأنه لا يمكن في إحاطة وجوده أن يقع فيها وجود و شيء آخر وبما أن الوجود
ضعيف بالنسبة إلى ذلك الوجود كما أن ضوء الشمس ضعيف بالنسبة إلى الشمس الذي يكون
في أن الشمس وجوده ، وفي خارجها يمكن الوجود وإحاطته أيضاً لا يمكن أن يقع فيه شيء
سوى الوجود ، لأن إحاطة الوجود فوق كل الإحاطات ولا إحاطة لشيء ما سوى إحاطة
الوجود فكيف يقع فيه شيء آخر -

الوجود غير محدود وغير متناه من كل وجه | وذلك أنه إن كان فهما
النسبة معلوم أن الوجود من كل وجه ومن كل جهة غير محدود وغير متناه ، لأن
صحة تحديد والتناهي أن يكون شيئاً متلاً موجوداً في شيئاً ، وما وراء ذلك لا يوجد
ذلك شيء ولا يكون موجوداً هناك ، فلا بد أن يعلم أن وراء ذلك الشيء شيئاً محدوداً
يكون شيئاً آخر هو غير متناه لا يتصور فيه تحديد وتناه ، ويكون هو شيئاً مطلقاً عاماً
لا يكون فيه تحديد ولا قيد ، فهما يمكن فوق الوجود شيئاً مطلقاً عام غير محدود ولا يحد
أن يلزم منه أن الوجود هو يحد أنه غير محدود وغير متناه ، ومطلق عام بجميع الوجود
فلذا لا يكون شيئاً أمام الوجود لأنه لا يمكن شيئاً أمام الغير شيئاً هي أن يقوم ديسع في

بأنهم ممن تملك المذمات وصفوا لوجودها في الوجود نكروا موجودة قبل
وجودهم هو قد أتيت يمكن هذا الأمر فلا ريب منه أن هذا المذهب في
بأن كنهه من جميع والأوصاف الحسنة فيها وما كان لها موجودة في الزمان وليس
فيه احتياج إلى شيء ما إلا في الوجود هو أن يستقر شيئاً به يكون موجوداً وليس
شيء سوى الفصل ولكن أن يكون شيئاً وموجوداً .

وإن الله تعالى صرح في جميع مظهر من هذا التقدير أنه ليس به حبيب ولا رفيق
الغيره وجامع لجميع الكمال الذي لا يحب ليس وأن لا يكون عبد كمالاً وإيماناً
هم من هذا لغيره أن كلام موجودات سوى ذات الله تعالى يحتاج إليه تعالى في
كل أمر لأن كل موجود يحتاج إليه في الوجود في نواحيه موجوداً ووصفه يكون مختلفاً
بطريق الأولى، ولكن أن سوى الوجود لغيره في الأصل حقيقة الوجود .

ولا يحسن كل جهاد وسائق من علم ودمع وحس وحكمة التي تفت من هذا أنه لا بد من
اقرار واختلاف بين في كل شيء قوة علم وفهم وحس وحكمة مهما كان قليلاً لا يفتنونه
في تفت أن العلم غفيرة من الأول في في يحصل في وصف الوجود في أن يكون الوجود
ويكون هناك ذلك لأوصاف حتمية، لأن الأوصاف الإيجابية لا تملك حتمية وهذا
ظاهر بأن الله مسلم بأن المرأة لا يجرى لها زواج في الزمان استعداداً لله في العدم ليس
من الشمس لا يستويان فيه مع أن مورد الوجود من الشمس لم يزل في على طول
وكذلك من جهة لذلك استعداد الإنسان واستعدادة لا ينفى ما لا بد من شيء في
العلم فإيجابية الإنسان واستعدادة في أحد العلم وانعكاسه به فائق ورشده في
الموجودات لا يباويه شيء .

لا لسان تحت لسان جميع أعز الله وشهوده ذلك أن قابلية الكمال في ولسان ريد
من جميع الموجودات كذا في الاحتياج به زائداً من جميع الموجودات النظر في الزمان
لا تراها في العلم لا بها الحاجة إلى الله تعالى في ذلك في أن عبادة تعالى ولكن
النباتات تحتاج إلى زرع في الماء والهدوء وحرارة الشمس والحيوان مع هذا احتياجاً

دعوى موحىها وبكى المسيح وأسلمه ليس فيهم صبي من هذه الدنيا من برهم وذلك
 كان بهم مجرم ومكبر وحشوي وأحاث كيف ينصرونهم دعوى الأنوهمية التي كان
 الذين يتلوهم في زعمهم إلى 'يستحقون عتاب' ولعلهم في ذلك لا يستحقون عتاب
 وهذه من برهم من جسد الله في المسيح كظهر العبدية من كل وجهه وأب كان منه
 إقرار هذا الزعم العبدية 'وإن كان عملاً لهو عمل العبدية هو كان المسيح يلبس العبدية
 ويبدل الأنوهمية والذين يتلقون ما هو هذا استفاد من أن يكون له قلب أو الحاصل من
 وشبهه الأنوهمية بوجه ظهور عجائب فكان يمكن لهذا الأمر ولكن الأسف كل
 الأسف أن العقول والفهم العبدية موجودة في الناس وليس للمسيح وقت له من تقدم
 سوى آثار عبدية، فيجهد لا يفتح من عن مولاهم في حوزة المسيح وأما به أنهم الجهل
 ولا يكون من ذمهم أب كل هذه هي سكره الحق التي استولت على العقول والبدن
 وأصلها من أصلها الله العقل والفهم في الدنيا لا يغير الله في أول من أعطى
 الله هذا السراج فيض في طلب طريق الله وفهمه وشعوره فما تعلقوا وكفوا به
 ما من من هذه العقيدة التي ساءت أو توبوا إلى ربكم عن هذا الخط وسوء الذنب
 بجهالة تدرك ولا تحزنو عجبكم.

إبطال التثليث | ومع هذه الأمور في ذكرت التي علم أعظمه بأن يكون
 ذلك واحد في الحقيقة وإن يكون ثلاثة في الحقيقة كيف يقولون من هذه
 الهاتمة خدش العقول ولا زعمون ولا يتكفون منه إنما انصروا مسيحيون فهذا
 العقير ضعيف في الحقيقة من توتري يعرض أمامكم من وجهة 'أرأيتكم أنوهمية
 وبقوة المحسنة بين نسوا من أن مثل هذه الخرافات المتصادمة للعقل لا تتعول في أول
 الذين لا شك عندنا على العقول بأن تلك المذهب يد يد المطلق تكون هذا الزعم
 في المذهب يعني بعد ذلك ذلك المذهب.

كون العقيدة من ذلك المذهب من أنوهمية يكون إنما أصحابه من عجب
 إحقاقه خط وأخطأ من منه أن يكون المذهب هذا خطأ العقيدة تكون قنات من هو

الذي عليه يتوقف كون المدعى صحيحاً صادقاً فإن كانت العقيدة صادقة وطائفة الواقع
يكون المدعى صادقاً وإلا يكون كاذباً فادعاه العقل أن كل أمر من العقدي
وعدالة تكون صادقة على هذا الإحذ وقد يجوز في شيء أن يكون حذو الحقيقة
وواقع بعد ذلك يكون ذلك الشيء في الحقيقة وهو أن كل ما يحير العقل ويكبه يمان
أنه صحيح وصادق وهذا على ما عظم يحسنه كل واحد من أصحابنا ولكن من غير تعظيم واستغناء
على كون اجتماع التثنية والتوحيد كما أن البصر لا يبصر بها فهي صادقة على كونها صحيحة
أي من غير واسطة أحد وتلقية أي بغير عرض كمن أخذ بطريق بصره إلى الشمس أنه مضيئ
موردي وليس على الإجماع المذكور أي اجتماع التثنية والتوحيد وليس عقلي بل هو أصري
بشهادة الاختيار والتوحيد كلاهما عيان وعلى هذا فإن كان في الإحذ لفظ أو حجة
تدل على هذا المضمون أي على صحة التثنية والتوحيد، فتكون تلك الحجة على ما بيننا
ولا يخط في شهادة العقل -

ولا اعتبار بالدليل النظري في مقابلة بطلان العقل والواقعة من ما يستدل به الدليل
العلمي والعقلي هو بطلان المضمون والأمر الذي يكون مضموناً بغير واسطة دليل يكون
مطلوباً له وهو ظاهر بين أن مدعى كبر كالمقابلة فإن كل أحد قائماً على مكان
مرتفع أو حصة رفيعة يرى الشمس بعيدة ويرى أن الشمس مرتفع على الأرض ومن
الأخر جالس عند حذاء يرى مراد الشمس لا واسطة - عة ويظهر في نفسه أن الشمس
قد غربت وكان أن الشمس من غروب والذي يرى الشمس بعيدة لا يخاف أن
ساعة لمخضنة وإن الشمس لم تغرب إلى الأرض وساعة دبر كانت مصورة لمرة
الزوايا ولكن الذي يرى ويصير بعيداً ما حد ولا اعتبار بمقابلة ما حد البصر
بمادة لأن الحد في ساعة عكس وبذلك هو في تخيل الذي، قوله بعد بطلان
ولكن في مقابلة العقل، يصح المصلي لا اعتبار لإعجاز الذي بعده استصاري أمي
بأنهم يدعون تمت تخريبهم وتغييرهم في كتب، وإن كان يمكن في نقده ولكن البصر
إد أن صحاحاً بلا بعض في إدراكه وبذلك البصر يرى البصر واسطة ولا يحتاج

قد عظمتم له ملكا عظيما، وملك العرش وانشاءه وروايت فيكون حاصلا من هذا

في علم الجبر مبدءا تاما ويرى في ذلك ولا يفتقر من علمه

۱ مثال كون الخلق نعمة تعالى المصطفى عليه السلام وحيث يكون تلك الخلق في

وكن في مظهر في حقه باطن ووجه مظهره بديس وكن في مظهر في مظهر في مظهر

مخبره، فيكون جميع من العالم وبيس، وروايت فيكون تعالى في مظهر في مظهر

في مظهر في مظهر وبقوة المظهر هو من المظهر في مظهر في مظهر في مظهر

فيكون هو مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

من المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

كان في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

من مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

المظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر في مظهر

يكون عدد أدلة لذلك العدد والذكر .

بطاعة لأتباعه ونعمائه هي إطاعة الله وبطاعة لإطاعة ملائحته لا يجوز رغبته
الله تعالى ، نعم كما أن بطاعة الأتباع الذين هم المراتب تحت أمر الحاكم الأعلى وذلك
يكون على الناس في أمور الدنيا ولا يظهر منهم أمارات في فاعلهم جميعا هي
إطاعة الملك على الأوامر والأحكام لا سيما ما بين أي يعمها الحكماء ، فكذلك بطاعة
الأنبياء عليهم السلام وإطاعة العلماء الذين يكون شرط النيابة وبقتضى منصب النيابة هي
بغيرها إطاعة أحكام الله تعالى .

ولا يجوز من إطاعة لأتباعه ونعمائه وهم وهذا استثنى عن حوث
بإطاعة شرط أن يعتقد في حق حاكمه الأثر في الدنيا والآخرة ، والظاهر أن ذلك يقتضي التسليم والرضا
وغيره من المحاسن والمخامد هي العبادات التي لا يقتضي حقائقها ما لا يتبع والضرر والنجس
هي من والمخامد فلا يفسد عبادته ، لأن في هذه الصورة لا يكون إطاعته حقيقيا ، لأن
أمر الحاكم إذا عرل عن منصبه من بطيعة أو على هذا القياس أو المسمى بل يجوز للمحسن
أن لا يفسد من يكون له عيبا ومثلا ، والظاهر أن الله تعالى لا يفصل منه هذه الأمور
كالنصائب من غيره تعالى ، فدون يقل إن من يوجب له ذلك ، تسع والضرر والأصل
نعم هو هو ، لأنه تعالى ومن كانت فيه تلك المحاسن الأصلية فهو محبوبا ، لا يقتضي
فمن يعتقد في حق أحد أنه ما لا يتبع ، لكنه ما كان طاعة ، تسع متضمن لدولة
والضرر وهو تسع المحاسن فهي العبادات ، تسع رغبة والطاع ، فالمراد الذي يعتقد
فيه أنه يستحقه بدنه ، أي يعتقد في حقه أنه ما لا يتبع والضرر والنجس هي من
وإن لم يكن من قسم لا طاعة أي لا تتأثر الأمور التي هو أيضا يكون من
جله العبادات .

الأمر التي هي تكون مظاهر لعبادة ، وعلى هذا القياس مع اعتقادات الله
تكون عبادات سواء كانت بنية أو بحقيقة ، تعالى ذلك التسع والضرر في حقائقها
وسمى كل المحاسن والمخامد ، لأن الأمر الذي بها يستلزم عيبا وكسبة الضرر وقواها المختلفة ، أي

عليه من المرتبة التي هو منه لأرضه فيكونه يجيء انفسه ما نسبة إلى الشمس ذلك بأن
حقاؤه من قبلته تعالى من كل المرتب و صغر ذات الإنسان ونفسه ما نسبة
إليه تعالى وإقراره بذلك لازم ضرورية

استقبال القبلة | ولكن العجز والخصوص إليه تعالى من شأنه ليس ولكن في
الدخول بالمساوية إن كان يتصور تنبيه فهو الإستقبال رأى الاستقبال إلى الكعبة
في الصلوة، معتبره، سواء تكون في بعض الأحوال فيبقى شمس على يمينه أو شماله
أو نصير إلى القبلة مثل لونه فيبقى تلكه تعالى.

القيام في الصلوة بوضع اليد على الأخرى | ولما مقابلته حسن قدرته وقوته وإنما
أمره تعالى إن كان يتصور أمره وضع إحدى اليد على رُعوى والقيام به يديه
وفيه دين يسير في أنه في م في خدمته -

المركب | أوله تصور خطته تعالى وتصوير كيفية تحريك نفسه في قلبه وإدراكه عنه ذلك
الكيفية ويظهر أن يظهر عليه على عالم الأرواح في مقابله ونائبه إن كان يوجد أمر
مهم في ما ينادي يسمونه أهل الإسلام الركوع -

السجدة | واحد، مفاد وهو من نسبة تعالى تصوي في حلاله فلا يسهل جديده وطول
عليه نسبة على قلبه في مقابلته ومقابله في الأحوال البدنية والقلبية إن كان يتصور أمر
مهم إن رتبته ووجهه الذين يعملوا ويظهرها أنهم يحلوا العرق أن يصعد على الأرض
وأن يرفعهم الألف على يمينه فهذا الذي يسمونه أهل الإسلام بالسجدة

أن يقال أن هذا الصلوة بين | طحاكاتب بيت الأنعام (العمال الصلوة) نسبة
يدى غير الله تعالى شرك | أي هو الغيب كشبه أبدن مع روح فكيف نف
مدن الإنسان بسبب نسبة المذكورة يسمى حاشا كذلك أن تعال المذكور بسبب نسبة المذكورة
يلزم أن يسمى سجدة | وإن تلك الأنعام لا يجوز أن يفعلها بين يدي تعدد مؤ
الله تعالى | ويعد ذلك من حجة الإشراف بالله تعالى.

الزكوة | فسوف يستعمل ما أثبت بعدئذ مطيع لله تعالى فيخذ فيؤدي بجميع

يكون في حالة الوجع وربما يكون في الصبر وسعراً فان تصور محبوب يسببه مرة وبما وجد
أخرى وربما يكون بداية من أحد من يقرب النفس داء من الشهوة وعلى هذا القياس
ما عرفت من كوائف -

النصوص التي تقابله أمر الأول وجانبه وضع الصور وفيه ثمة إلى منه في عظمة
حب لله تعالى لا تعين له ولا إلهام بالأكل والشرب ولا تمتعت الروح في سرقة ولا المرأة
إلى سوا ذلك تقطع من هذه الأشياء ما بقي سواها وليس سواها إلا ما سبقت من
هذه الأمور كالبرقة والخدمة والتجارة والعمالة وغيرها أوتى في كالاتها من استي تولد
من الأكل والشرب وغيرها -

الحج اعني لإحرام والطواف وقوفه التي تقابله أمر الثاني لا يقتضي متون يوجه
معرفة ورعي المحرمات والأشياء الناس في مواقع يدها تقنيات لإهية أو
هذا التوجه نفس بكيفية خاصة حاسرين وحاسرين ويحلقون شعرا رأس ولا يمشون
أو غير ذلك بعد أشعث وأغيره مخبرين في مصرة يكون ديمشون أو من إجملا
يمشون هذا بالإحرام ولا يصل أحد منهم في هذا لا هو بل هو من عرف في هذا
ومن هذا إلى صرح واحد هو الصوت أو بعد هذا فيصور في محرمات ينصرون
مكس الخشوع وزيت واللاته إلى العدد حول يومه وما يرمون في كل مكان
تصح إلى من يعني الشيطان والسمع في حق الحقائق المحب كما على المرأة بعدة أجنبية
هبط الخبر أو حذر في يستعد كل أحد عفت الإخلاص من بسبب النفس والقل واستعد
للتفدية أو في لا شدة ولا حمية فيذل هذا انقسم من العبادات -

حكمة تواني وصبر أو شجور في أدنى في صرح عن غير محبوب وعدم التفات إليه و
في تقبته صرح ولكن من سرق ومحتة في وجهه وانصرفه في صرحه يرتبطا فقد أبد
هو بعد هذا ينزع فصوله سبقت لإحرام على امره متعل ورا السعدا وخبرته
في الحجة أفان ذلك الوقت فيدهم

إن يبر الصلوة والزكوة وبين مقصود وانحررت على الله ما كان من الصلوة

مروءة بها طاهرها أيضا بين عموم وخصوص من وجه مع كون بينها وبين كل
 بصورة التي هي في رأس من عبادة جميع الوجوه والذات هي مقدمة على ركوة ومرتبة
 بسبب اشتغال الأمر تعالى وهي تابعة للصلوة ومرتبة الركوة لعل الصلوة ذهب عموم
 ليس في حقيقة عبارة لا نهائية سببية ولا يترتب منه أن يكون الله تعالى
 مع كونه معبودا أن يصير بعد رتبة أي لا يأكل ولا يشرب ولا يمت له رتبة من حيث
 هياد وعبادته تعالى بل في الحقيقة هو معبود بعبادة بسبب أن الأمر قد هو
 مقدم على غيره في الأصل مع رتبة جميع الوجوه وكونه شاعرة بجميع وجوه ظاهر
 بين رتبة رتبة ووجه كونه مؤخر عن عموم أيضا ظاهر لأن العبادة التي بعد
 الصلوة يحصل له فيها منصب النيابة وخدمة رامي لدار الركوة وعبادته أي في
 عموم الذي هو أول من خلق وخلق وخلق الله بالقطع من جميع الأمور سوى
 الله تعالى ودم كل شيء في القرباء ورواها عن مروي في الحب

حسن خلق من آثار الحب في الله تعالى وبعد هذا استمعوا كان العبدان
 رويها واما طريق من آثار البغض في الله تعالى أو من مملوكا وملكها لله تعالى من
 عباده وخلصها لله تعالى فلا يخاف في يومه بالصلوة أن يفعل أمور من الخلق
 مبدئية وخدمة الأمر لأول أنه من كان له تعالى أن يخصه بالنفس ودم
 بمكة والأمر من الله من كان عدو لله تعالى من برصه له ويذله وخلق في
 موقع أعمدة وخلق يترك يد الله فأمر الأول يقض له الحب في الله الذي يقابل له
 البغض في الله فالسقاء والمروءة والإيمان وحسن الخلق والحياء وخدمة برصه من
 الصواب والتمحيص والحب غير ذلك الإسم بخلق بالمراتب والحب والخدمة بغيره
 والعبادة واما طريق رامي المباحة والصف والخدمة بأمر الشريك وكفر يتعسف
 بالمراتب

تفسير الشريك في العبادة فاستمعوا من هذا الأمر كبر إذا فعلوا لإرضاء ما خلق
 لله تعالى وكانت معه نية العبادة تصير هذا كمال شريك في العبادة ولا يزي إن

س يمكن بيعة العباداة فأركان الصلوة و إنما إرادتها العبد لله تعالى تكون توكراً بغير
نية عبادة أو توكلاً أو خروفاً لا يمكن نية ملائمة فلا تكون توكراً ووجه الفرق والإختلاف
بين هاتين النيات العبادة في الحقيقة هو هذان الأمران (الصلوة واجب) فكل أمر وحزم
هو احترامها يدل على عظيمة الله تعالى أو على كونه تعالى مطلقاً مطلقاً

(الركن الثاني)

{ في ههنا كانت أصبحت كلها تتعلق بالركن الأول أعني التوحيد
رأيي : لا إله إلا الله / والأول يذكره يتعلق بالركن الثاني
أي التوحيدي (أعني محمد رسول الله)

صحة رتبة المراسلة أربع بيان تلك التقريبات اسطيفت المعروض من بأن الله تعالى
لما كان حالها مصطد ونحوها فلا بد أن يكون إرضاء في دعائها عرف وحقق لازماً
ولا بد أن يكون الأعمال أيضاً لازمة في دعائها موافقة واطابقة برضائه تعالى و
لكن هذا الأمر لا يتم إلا بعد أن يتصور الإخلاص على رضاءه ويستخطه ولكن الإخلاص
على الرضاء والاستخط له في النفس أي في بدنة الإنسانية أنه لا يطيع الرجل على رضا
الأخر ويخطه بغير إطلاعه به ويعد بعلومه وإظهارها له بصورة ويستخطه لرضا الله و
سخطه كيف يحرم بغير علمه وإطلاعه فهما نحن في رأيهم المارئة وليس ينبغي ظهور
من نعمهم وموت في إيمان الحق أحد صديقه يصدر من الأمر والخطب نقيب الآخر وحق
برشق القلب ومهره فلا يقدر أحد من قلب لا حور لا أن يعينه الآخر والعالم بالدين
اللاصوقي لطف من كل معلوم وهذا اسم يرة أحد في الذين فهو غير مرنى فكيف نعمهم
أمر نفسه وزنه بغير إطلانه عليه والحق أنه لا يعلم أحد ولا سبل إليه أحد إلا
أن يعلمه وإلا الجميع أحد بذاته العقل السليم عن أسرار من من سر والهمي الرطب
داره مع كونه تعالى حالك الملك لا يلزم منه أن يتفقد هو بذلك فلا عجب أن يقع
غير هذا الأمر وأمر الله تعالى هذا انتهى سمع تحت رد وسنعت له على أنه لا يمنع هذا

والسلاطين مطيعين ومقربين ولا يكونون همزة في الملائكة والإقذار ولذا لم يكن
لهم خبير بأن يدخلوا أحدًا صاحب رهم الجنة أو النار ولكنهم من جهة تقرب يمكن
أن يشفقوا في حق أحد فكان الأدب ويشكروا قدر الأشياء غيرهم السلام الذين يتفهموا
في حق الأصحاب والآداب فترقية المظان أو مهران لدى في صاحب الله تعالى وأن
الإسلام فيهمون هذا الشفاعة .

البطال عقيدة النصاري في الكفارة الموعودة | المائدة والقصة بن عصية الأنبياء عليهم
السلام وشهاقتهم حتى ثابت ومطابق للعقل ولكن عصياهم وأخطارهم بإعطاء الجنة
أو إدخال النار ليس بصحيح بل هو مخالف للعقل ولن يطابق هذا الأمر العقل أبدًا
بأن يدخل الجنة أحد مقام الآخر أو يدخل النار أحد موضع الآخر ووجهه أن
الجنة وعدوة وحها (في سبب وعدة) ضرورة ضرورة وعلى هذا القياس الإلزام
والعقاب أيضا يحتاج إلى الأسباب والعلى في ما كانت الأسباب موجودة كانت
هناك محبة أو عدوة وكانت هناك عناية وشفقة وتفر والتعب من بالضرورة
ولا تكون الأمور بأن يكون الحسن والجمال وحسن الخصال والتقرب والكرامات والإحسان
وإعطاء المال من شخص ويكون المحبة بالذي يستلزم صورة جيدة ولا سيرة حسنة
ولا قربية ولا كرم وبحسنات ولا عطاء المال بل هو اجتناب من هذه الأمور من كل
وجه ليس بدل الإحسان ويؤدي بدل الإراحة ويجزئ بسببته عوض المسرة
أيضًا ليس هذا الأمر موجودا في أي آدم مع وجود هذه المنظام والجموع فكيف يتصور
هذا في الله تعالى لعدل حكيم ولهذا لا يمكن أن يكون شخص مطيعا ويستحق الثواب
آخر ويركب العصية أحد ويستحق العقاب آخر وأن تكون الإطاعة من نار نيل
عليهم السلام وتغير قابله للفرحهم آخر والامعة ويكون للذنوب والخطايا من الزمعة وتكون
الزنب وسعوتين يعود بالله منها وأحققة أن يسمى عليه سلام وأزبياد الزمير
عليهم السلام كلهم بدأ بهم مقربون بن سحرة الساري تعالى بث كلهم وعظمهم كما
كانوا وما وقعوا في العذاب قط ولا يقعون فيه أبدا في لدر فخره أن شاء الله تعالى

أيها المسيحيون التصاريح هذا غاية معصية الإله وبدي نوركم في شاطئ عيسى عليه السلام وجمهوره في هذه "معاداة الله".

إن مدار الحياة على كمالها ثلاثة [تظهر على مدرج من حلقه هذا] فتعبر به وهو
أمر الفيتوة فأولها، يترجم بأن يكون الرقيب رقيبهم سلام بها فحين في لها طرفة الباطن
لرجائه تعالى. وبس يستعد لإطاعة الله تعالى لها طرفة الباطن. لأن من يكون موافقا
لرؤسها فهو الذي يكون معويا. ثم رباب. وبدي يكون مطيعا في المطاع ورايا
يكون هرجا كما تأتيا تحت حكم الله تعالى. وطاهر بيت أمه ادا لم يكن مقربا بملك لا يكلم
معه ولا ينطق. والحداد أو السواب الذي ليس له تقرب من ملك رقيب موافقا
بمصرم الملك ورسانته إلى أحد ذلك الذي يكون حيز تقربه معروف، مكالمته بالملك
وليس بخير تقرب الرها لله والإلاغ. بسلم في من الملك فكة إلى أحد أن كان
بنو والتقرب موافقا ومطابق لمرضاة فلا يدان تكون ثلاثة أمور رتبة سرية
الحجة الإلهية [الأولى أن يكون فيه] [الحجة الإلهية إلى حد لا يكون
معه إرادة المعصية].

الأخلاق الحسنة [والثاني أن تكون فيه] [الأخلاق الحسنة] [لأن كل شخص
وكل عامل يعمل مطابقا وموافقا للأخلاق والملكات التي تكون فيه] في رجب السعي
يعطي الناس وينفق والمجمل محج ويمنح وصاحب الأخلاق الحسنة يعامل الناس بالأخلاق الحسنة
الفاضلة ويرحم الناس وصاحب الأخلاق السيئة يعامل الناس بسوء الأخلاق ويؤذيهم بها. وكل
عمل تكون خصلة ونقد وملكة هو مرتبط بها. فإن كان العمل مربوط بخصلة حسنة
كان عملا حسنا. وإن كان مربوطا بخصلة سيئة فكانت عمل سيئا. وتكون الأخلاق
حسنة وسيئة منحصرة في أن تكون موافقة لخلق الله أو مخالفة له. الله كان موافقة
بخلق الله تعالى فكانت حسنة وما كان مخالفة كانت سيئة. في الأمور التي هي موافقة
لأخلاق الله تعالى فلا يخترق أصل أن يقول في حقها أنها سيئة. إلا أن يقول العاقل
بأنه العقل وعديم الفهم في الله تعالى يرضى عن أصحاب الأخلاق الحسنة بالافاق.

ويجوز على أصحاب الاختلاف الميمنة ديعه تصرف القسم الأول ويعرصة أصحاب
القسم الثاني من كان كالمز على هذه الصفة كما يجب فيبقى أن يكون هو المحرر
عند التفرع، ويقدر أن يكون معروفا وعددا مدس بحجة كونه لا يكون في مقام
استعريف معيولاً، فصار مما تقر به في هذه الصورة يكون احتراض استعاري
الذي يعترضون على صفة أهم وحاتم اسبيين صهي الله عليه وسلم فطلب
تفسيراً مادية بطلد الجور وحدانية الأمرين يعني رؤسهم و رشتهم أمور متفق
بالعمل والمعاينة.

كير العقل والفهم [و الأمرات مذي هو قسم من أمر الثاني وهو كمال
العقل والفهم رؤس بقص الفهم والعادة في علة عينا ولا عيب فوده، وتقرب
المعبرين في رتبة ونفسه يكون مفرض بأنهم ما يلقى إليه وجود الفهم بعينه بنفسه و
أن يدل به الآخرين من الناس.

عقل الأمة ونهجه عكس من عقل الأفراد يكون رأس علة السلام بين الله وبين
الرؤساء عليهم السلام وفهمهم رؤس كما يكون مفرض بين الشمس والأرض يعني
كان نور القمر مأخوذ واستفاد من نور الشمس ويصل إلى الأرض وفي الحقيقة المادة
الوراثية للأرض هي من نور القمر ومن الأرض فكذلك مادة العلم والفهم في الأمة مأخوذ
من الرأب عيهم السلام وذكر مادة العلم والفهم هو العقل وفي هذه الصورة
عقل الأمة ونهجه بالضرورة من العود لنظر الذي يكون هو عكس نور القمر كذا
يكون عكس عقل الأسيب عليهم السلام وفهمهم.

حياة الأمة هي عكس حياة رؤساء عليهم السلام [و من هذا يوجد يلزم أن
تكون مادة حياة الأمة مأخوذة من حياة رؤس عليهم السلام رؤس العقل
لا ينفك من أبيه إلا أن لم تكن له مادة موجودة لم يكن العقل أيضاً موجوداً.
فكل خلق من خلق الأمة مأخوذ إلى كالت حياة رؤس مأخوذة من حياة
من أخذ في الرأب عليهم السلام رؤساء عليهم السلام مشروهاً أن لا تكون حياة

الأشياء، فمجرد كل واحد يعلم أن العلم له شرف على العمل، وهذا هو كل من معظم
الاستعداد في كل الحكمة يعلم هو طبعه في التصحيح عما صحت به قوة ومعينة
أريد في سوق مشاهرة، بعد ما ليس لأمره، مع أن علمهم وحدهم قل وليس
بهم مدة خدعة العاطلين والأجور، ولحقهم أن من أخصهم، فهذا السرف إن
لم يكن للعلم بلاي قدي هو؟ - وأيضا فأنظروا في هوس الأشياء، وليس لهم السلام
أن المورد الامة يريد ترى أنهم يفرقون في محضات الرياضة والعلوم العقلية
على الأشياء علمهم سلام في نادى تظفر، ولكنهم ليسوا بمتساوين في شرف الأشياء
علمهم السلام وجهه ان شرف لا يلبس عليهم، سلام وفصلهم سبب العلم والتعليم
والغرض أن الأشياء علمهم السلام بوجه العلم والتعليم يفرقون على أمتهم ويمتازون
ولا يستنون بحضرة العبادة والرياضة، هي كان هذا الأمر هكذا فلا شك أن
العلم أفضل من العمل، والضرورة فلهذا تكون المهنات العلمية ذاتة (أي في
الحدود والخصيصة) -

تفسير المصنفات العلمية والعلمية [أي في المصنفات العلمية التي أن يدعى شخص
للمرة في علمه، وأما بحيث يفرق بين الأخرى، والمصنفات العلمية أن يدعى
شخص النبوة ويظهر عموما بغير من أتيان منهم الزجر والأمثال -
وهو علم العلوم، اعتبارا بفاصل المصنفات، وأما فرق بين العلوم كما ان
بين فرق، لورد بين الدول فرق مع أنه يرى في الظاهر بها منتزعة، ولكن
في الحقيقة بينهما فرق، والشاوب بحيث لا فرق في وقته ولا تعلقات أرباب من أحد هما،
وعرف (ورد) طلع ذور الحجة طلبة، وأما في (أرباب) نجس ذور الحجة كرسية، و
على طلبة منتزعة، فلهذا قول من، عدم مصداق الإلهية، وهو سرير الحكمة الإلهية
وهي علم المصنفات الأخرى، بل إذا تأمل في تأمل فافرق أزيد من ذلك لأن الورد
ويعود متحدث في بونها عموما، وليس من المكنون، والمخوف أن هذا يأكل وجهه كان

الاحبار رضي الله عنهم اجمعين صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا في الله فرق بين عام
 زائدة من اخبار الأعيان والزحير . (الوقت في خبر الوقائع في أخبارها
 مختلفة) فمن خبر عن الوقائع فليس يصح من وقائع نورية رئيسه تصديق الوقائع
 بعيدة ولكن من خبر عن وقت في معرفة فهو يجوز من وقائع بعيدة فلهذا لا يصح
 عن وقائع مستقبل لأن الخبر لا يثبت بأشياء من أخبار الوقائع بل هي ذات في
 أخبار الوقائع الخاصة يمكن إصلاح خبرها بوجه من الوجوه ويحتمل أنه عام من
 خبره ولو في أخبار مستقبل ويحتمل هذا ولا يمكن علمها فلهذا من خبر مكررة عن
 بوقت بعدة مستقبل في الأمور الواقعة في مستقبل بعيدة غاية العلم يكون الخلاف
 في علمه وقته بما سبقه من خبره راجد في ظهور من هذه الأخبار شراً لا سيما في خبر
 عن بوقت بعدة وعن زعماء العبد في إلهوته من وجوه الإحتيال بأن
 ما أن أثنى عن بوقت في مستقبل من يعلم صدقه وتزويره وهو بحد من
 الزعماء عن الوقائع كانت في مستقبل أو في الماضي سواء لأن صدق الخبر وقته
 لا يعلم قبل وقوعها بل قد وقعت بعد زعمه أو كاذبة لأن كانت الأعيان
 قريبة بوقوعها فليس كزعم من بعد فبعد فبعد أكثر من صدقها وإلا
 في أخبار يزعمها من يكون ظهورها في الماضي أو في المستقبل وتزويره
 في أخبار تنوارة ببعض أخبارها بظهورها الآن أو على كل حال بظهورها
 في الأرملة لأية بعدة وتزويرها يعني أن بوقت مكررة يعلم في الزمان
 المستقبل ومن بعد من صدقه ظهوره في أخبار سواء كانت واحدة أو أكثر ومع
 هذه الظواهر الأخرى بالصائفة والمكررة في صدق تلك الأخبار من تكون
 تلك الأخبار قبل ظهورها موجهة بينين فلو أخذ بها في لم تكن بغير الحاجة
 على حدود اطلاعها فتكون تلك الأخبار مكررة في وقت الوقوع بل هي أخبار
 خاتمة فتبين سببها أو مولد الخبر على الله عبيد وسلم كثرة إلى حد ليس في حد
 سواء من أولئك عليهم السلام من صدق من أخبارهم فمن يدعي تلك لم يجر

فبعضهم يمايل ويعد من حبب لأخياركم تلك الومار قد وقعت في صيرورة من سلا
 مام، ربما استلوا في ظهور الخلافة لورثته وقيامها وكون مهدتها من رسيدها
 حسين شهادته وتبين الصبح عبد الحسن بن حسين عظيمين من المسلمين
 وفتح طهارة كبرى وقصر دلتهم لمرورهم على طهارة مقدس وكونهم من روي
 بكل عدا من ملوكه، وحروج النار من حجر دلتهم، مسلمين من يدي لأقرب
 المسلمين وكوارث، وأما ما كتب كما ظهر من في عهد حكومات تربية وما سواه كغير
 من الرعب والوقوع في قديم هجرت وتعدت مع كرم صلي عليه عليه وسلم أي أنهم
 من عام نصرته أو يهودي وشيخي، وفيه بيان في فتح زهير، السابقين من أئمتنا
 والحمد لله بحبته لم يكتفوا على إكله بل كل متعصب عليه، المعجزة بحسنة
 أهدى في حين صلي الله عليه وسلم إنا نصرنا إلى رسول الله صلى الله
 أفضل وأعلى من سب السبل عليه وسلم كيف كانت غاية نوع الله
 به يكن ملكا وزا أميرا، وكان لخلافه يعلمه كل أحد، ومع هذا كيف يجمع
 هذا عظيما وكيف حيا ذهب عسكر الكيد، نازرة تحت على صفيح الحرب صلبة
 وسلط عليهم، ثم سخر منهم، الروم والعراق في مدة قصيرة ومن أنه كان
 متبرنا ومهذب إلى حد سم يكن من عسكره أحد زاد يدا، أحد سوى مقابلة
 الجهاد وهذا لا يطبق على وجه من الوجوه، سوى تشيخه الزخلاق في سخر
 الخلق بخلافه العلية عظمة القصة الدلائل شروحه وحلقاته
 قلبية وأثارها موجودة في زب ومن وهو دلت من به سمر وأسر
 نفسه والله حاسبه .

الحجرات القرآن شريف باعة أرأيت على ملوك كثيرة أدمى من القرآن الكريم وكتب
 شريف الله وهو الخدم، وشرف من جميع العجائب العلية، وهدى في المص
 لا يلاحظه خلاق أي أمرا وشارة، فهدى من عدم الهدى، والهدايا والتجديد
 وهدى الخلق وهدى الروم وهدى الأخرى أعم من ذلك، وهو في رحوه وهدى

وعد لا يرتفع ونير ذلك الى حد ليس في الكتاب سواه ، فان كان أحد مدعى ادعى رضى
ظيات وترياق الناس .

اعجاز القرآن باعتبار اخصاصه والبراعة في رفق هذا حال ، فصاحته القرآن
وبلاغته أنه ليس يمكن ومحدان يعارض القرآن في هذه الصفة ولم يكن في استطاعة
أحد ان يحكي مثل القرآن إلا أن إدراك الحسن والتميز في الأجسام والحواس
بشعر بسيطة واحدة ، وتكون أدراك كمال الروح لا يتصور مرة واحدة و
البسطة واحدة ، كذلك الميزات العجيبة التي تتضمن وتشمل على عموم عجيبات
لا يتصور غيرها وكذا الهامة واحدة ، وهدية الأموات هذا تعدد هو كمال اللطافة
لا على النقص والضعف .

مما يجب ان يدرك ، وسليم يدرى ، وعلامة ان كان أحد مدعى بليد ناقص الفهم
فصل في القرآن وبلاغته بلا حجة ، لم يدرك فصاحته القرآن ولم يشهد به وجود
الفصاحة والبلاغة فلا يلزم من النقص ما يشك كانه على ما عارفة القدر يظهر
القصاصي من ادراك قصير ، المحاب اسوق بمراد بين فتوى متانة مؤلفات
الأخر كانه أخذ الخطاط كمال يتارة من خطه على الناس كانه اتسب
حالة الحشوق وملائمة ومناسبة حرف الخط طيس محاب ، كمال يشهد بمتار
عند كل أحد ولكن لا يراه أحد حقيقة ، وسواء أنه يقو ، انشور حسن هاتوا
هذا ما لكم وليس الخبر كانه ، كانه ، كتاب بالعبرة القرآن التي هي خمس
افصاحه وبلاغته لا يعلم كانه ، أنه يقو ، بطر هذا موجود ، ثم .

ان القرآن كلام الله ، لتواتره بالجمل كتب الزينة ، له من ان معجرات رسول الله
صلى الله عليه وسلم رائدة من كان في ذلك ، العرب لم يدرك على سواه ان حصل
الكتاب معجرات ما قام بأمره ، لا سورة ، ان يصير له تسوية من الله ، بل
فزل من هناك الهام المعاني ، كانه ، ان يصير لهم كانه ، ان يصير لهم كانه ،
تلك المعاني في الفاظهم ، ونحو نيتهم ومعتد ، كانه ، ان يصير لهم كانه ،

على كون الحكم الأول خطأً ومعدماً ، وفي علوم الله تعالى وحكامه لا يتصور الخطأ
 والخطأ يكون هذا الأمر يجب عطفاً ، لا يحدده ولا يغيره ، فإشباع الخبر في هذه
 وصحة وجواب هذا الإشعار - بأن المسح هو تزييل بعد الخط ، ولما سار به
 ونظراً منه حور وظهور المسح بعد عرقه من كتمه لا تعرفون معاً ، ولا تتصورونه بين
 معناه ثم اعترضوا عليه ، فاستجروا أن مسحه يحكم الله تعالى فيكون مثل حقيقة طبيب
 ، مسحه في حله ثم ليسون فكل في موضعه ، فلهذا قد روي أن عائشة لما سب بالأسنان
 بعد المسح أي يكون ذلك جهلاً أو خطأً ، وإني بعد موت قل و من هذا الحكم
 أنه تعالى ما عطف في حق العبد والمأخوذ ، صارت في حكمهم هذه الآية في المسح
 في المسح ، أي عطف والعرض ، أي تزييل حكم الله تعالى ، لأنه من مسحه يزيل
 عنهم حكم الله ، مخرجاً من سوء فهم بعضهم ، فهم يكونون خطأ ، وعلو من دعوى
 أنه خبر منه أن الحكم زول قد انتهى زمانه مثل زمان حكم المسح ، فلهذا سار
 زمان المسح قد فنى أو زامه ، ومن هذا التبدل في الحكم مسلم عند نصارى
 مسيحيي زعفران منهم في مشرو هذا ، فلهذا بعض كلام سورة القدر ، سميت
 بالتيكيل وهذا معلوم عند من يرويه مع هذا ، إن كانت النصارى لا يقولون بهذا
 مستحاضين بقولون تكليف ، فهذا مزاج في الله تعالى وليس له في خصوصه ، وبكله ففهم
 سخا فلهذا لم آمن والعين وهو المراد ، ولا غشيد واضح لا يحتاج إلى دليل .
 ولا يميز مساوات موسى عليه السلام كبريا ، ولقد هذا بعض اليهودي يقولون بأن
 كلمه الله خاتمة ، أي الله عليه وسلم ، كون موسى عليه السلام كلمه الله ويكون
 عليه عليه السلام كلمة الله مسلم ، أي يعني ، في الحديث من يولد في كراهة
 فعلى ، وجوابه أولاً ، أي حتى كلمه الله ، في موسى عليه السلام ، كان كونه
 تعالى ، وحصل كلام الله ، تعالى في سمعه وليس اتهامه ، كراهة في لسانه ، وقد طاف
 في أصوات الكلام المقسم ، أي في ، المسح لا يكون كراهة مع الإتيان في كلامه
 ، لأن كل واحد من الناس لا يسمع ، وفي قوله ، أي ،

ايسع او المسيح وجرى من لسان فكان كما لا يستلزم شرط ان يتم يسع من بعد قبضه
 وشكر قدرة الله تعالى وعنايته واسطة في استوائه ، وهذا الامر ان تستوفى بعينها
 كلها ، يحول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهذا لم يدع ههنا "الذخيرة" بل هو .
 فخير سورة في حق سيدنا صلى الله عليه وسلم | بل هو من صفات هذا "تقرير" قوله
 سيخص بهم يتبين ان شراية تعالى ان هذا سورة في لسان الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله "لا شك ان هذا امر فرر في سائر حكمه وسبل الله صلى الله عليه وسلم
 وانه تبين من هذا ان جهة التي قبل هذا الخبر من خطاب موسى حيد اسلم
 اني اخلق جنة مثل "ليس فرسه" ومقصودا بانك وهو متساويان في المراتب من
 متعدد بان يكون بان خلق واما بان الكلام في هذا ان يكون له خلق بان الله
 هذا التشبيه مطلق فيلزم عن كماله ان يكون له ان يكون له تشابه في التشابه
 وكن بعد هذا "التشبيه" استثناء و مستدرك بان في كلامي في قوله "يملأ هذا"
 على انه هو فعل منك انه في ذلك الوقت يكون نبي الله صلى الله تعالى
 فكونه في ذلك من ان في ذلك من بعد وهو تكلم حينذاك او من ان في سورة
 على راحة الامم وعكس وقع على دروسه اهل الله فيكم حينئذ في امورهم ، فلما يكون
 يتكلم حينئذ هو و لسان هذا المتكلم وهو يدل في الظاهر من هذا المتكلم
 منكم ، بل ذلك تصور وانما يتصور ههنا ، وظاهر ان الله بعد ويمسوق في طريق التكم
 ولكن الله بعد من طريقه انما ، بل كان اسلم هو الله تعالى في كل من
 في سورة الله عليه وسلم سورة لسان و تحريم من ذلك ان في ذلك الحادثة
 والحساب في محض موسى عليه السلام درجة مساوات تبين معنى الله عليه
 وصلى و انما كان هذا الامر وانما في ذلك و تشبه فيصدق عليه انه من كل
 فانه "لهذا النبي" بان "تسميه" لان الله تعالى ، في نسبة التسمية في
 تسمية و الحادثة لله تعالى و بعد ان يتكلم الله تعالى ، فلما في ذلك ان في حق
 الكلام من جهة الله تعالى في حق لا تنفك انما من جهة الله تعالى في كل سورة

التي هي ذات النبي صلى الله عليه وسلم في سنة محمد وعلا هذا الخافض معطى بوردين
 الاستقام سوى الواجبات والعلوم ذات التي هي نعمة ذات
 ولا يلزم مساوات عيسى عليه السلام بغيرنا لقول النبي صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم بكونه كلمة الله كلمة الله لهذا الغرض لتفوق
 على الخافض لا على المتكلم بل ان كانت كلمة هي مفعول متكلم يظن به، نصيبة
 المتكلم، ولما سلم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم من جانب المتكلم يكون
 هو افضل لا عيسى عليه السلام -

لثابت كليات الله أما أنه كل الأنبياء بل كل كاتب كليات له
 وتفصيل هذا الإجمال أن الكلام الحقيقي هو الكلام المعنوي ويقال لا يلفظ كلام
 وإنما مد على الكلام المعنوي، وكل ما قبل من كل شيء يلزم أن يعلم أن اللفظ
 بشيء ولا يكون أول وجود ذلك الشيء في ذهنه وبعدة يكون وجوده في الخارج وهذا
 توجه يقال لذلك الشيء كلمة وفي هذه الصورة تفوق بين عيسى عليه السلام بين
 غيره أنه حاد في القرآن في حق عيسى عليه السلام وكلمته لفظ في مريد وأصلها
 أن عيسى عليه السلام كلمة الله الله هذا إلى مريد والغرض من هذا القول
 لا نصيب ولا موقفة فيه كما أن غيره كليات الله ولكن لغرض أسطره لم يذكر ذلك
 عيسى عليه السلام كلمة الله ولكن بواسطة مريد ربه هذا البيا، تنهيه عليه
 سلام بهذا الخطأ، بعد هذا التقرير لا يلزم أن ينسأ به - المحقق
 صلي الله عليه وسلم هو صفة لعلم بوحى من وأقدم من الكل، حتى أن صفة الكلام
 بوجه من ظهور صفة الكلام بسبب هذا العلم، نطق هذا التفسير كما في قوله
 أن عيسى عليه السلام أب كان مفعولاً لصفة الكلام يظهر وأظهر صفة الكلام
 لأن كل مفعول يكون ظهوراً ومظهره صفة كذا هذا في أمثال الصور فلا يكون
 الأول ضوء الشمس، مظهر مطلق، والثاني، صورة الأرض، مفعول به، وهو
 ظهوراً وهذا مظهر، فرسول الله صلى الله عليه وسلم مظهر ظهوره مظهره

التي هي من الملام -

إحياء زهورات هو أثر صفة تكلم ومن هذه الوجهة في تأثيرات صفة الكلام يفيض
روحون تلك صلي الله عليه وسلم على موسى وهيسى عليهم السلام ووجهه أن الكلام
من خواص الحياة وفيها حياة خوت لا يتصور كلامه وديدي فيه ظهور صفة كلامه تعالى
زائد ملود - يد تأخير الإحسان في إحياء زهورات -

التقارن في إحياء زهورات موسى عليه السلام فاب كان على يد موسى عليه السلام
ففيه عصا حية فعلى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم حجر لحيته في حية حية
عنه واحدة ، فالحجب أنها لم تتغير عن صورتها الأصلية ومع هذا صارت يدها في
الحياة كاملة فاب كانت تظهر على شكل الحيوان فقط كما صارت عصا حية فاب
موتى من لا يقابل بين بينهما شيء من الأربعة كما تحب في حيوانات الحية ،
فالناس في هذه قائمة وكن يحس من العود اليه كاي يسكن ويتوحد ويتبع ويظهر
ثم يفرق ، ومن يكن دية من ملكة من قبل وعلى هذه الدية ليس شقاق واظهار في
نفسه دلتهم عزى ، وواحد يوم دية هذا الإحسان فلهذا هم عظماء ومع كثير
بهذا يدل على مصيلة محمد صلى الله عليه وسلم وكما أنه في من لفرق في شوق الإحسان
المذكور يدل على كمال درجة الإدراك والشعور الذي يشتمل منه من عصا موسى عليه
السلام لا منه ولا شامته به لأنه هناك لم يلدت سوى الله صارت عصا حية فاب
بوعا من الحيات ، وهما نارة حياة قد ظهرت من العود اليه كاي يسكن في الحيات
أن الآثار التي قد ظهرت منه لا يظهر ولا يتوقع إلا من أصل المكان من نوع الإنسان
وعلى هذا نقى من سلام الإحسان فيه وطاعة لا تشكرك بعد الإحسان أن كلامه
صلى الله عليه وسلم ، والإشراك من موضع إلى موضع حر واجتهاد في تحرير
نفسه وميلاهم ، في إحياء بينهما يدل على الحياة ، الإدراك والشعور الذي في شوق
من يحبوماته فاب كان ذلك يتوقع من نوع الإنسان -

التقارن في إحياء زهورات موسى عليه السلام ، من هذا القياس إحياء زهورات

من يعني عليه السلام منه. بين الأنام في خلق صورة، الظهور و خوارث أحياء
 نهضة الأقسام من ظهرت بحسب عليه السلام رتبة من معجزات بيضا على الله عليه
 وسلم فإن حيث قبل كونه ميتاً كالحياحية ركن شجرة البسطة لم تكن رتبة في
 وقت ما قط. وكذلك يكونات نبي مسعها وحدث بحسب عليه السلام بيد من
 الطين وأطرافها كانت به باعتبار الصورة والشكل ما عيوانت عليه، وظهرها
 لم تكن شيء من ذلك ومع هذا فرق في دورات و شعور كان دائم ومع وجود ذلك
 من يتعصب ويتكبر ويعاند ملاذ دمه طسكراً يصف ولا ينظر إلى شيء ما ولكن
 فكرة الأخيرة لازم على كل حال -

معجزات الأنبياء لرسول الله صلى الله عليه وسلم | فالمرحلة بعد ذلك هو
 الفصل من معجزات الأنبياء عليهم السلام | فضيلة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم باعتبار معجزات الطيبة في خوارث و بواهر بحكم الإلهاد على الأنبياء
 الآخر ولكن في ضمن ذلك ظهرت فضيلة على الأنبياء الآخر باعتبار معجزات عديدة
 أيضا. لأن منشي الأشجار و بواهر العود من جهة الأيمان لا من العلوم باعتبار ربحان
 ربح رتبة كارتهم و بواهر يلزمها من كل شيء إلا ذلك والمتحور به منب و بواهر
 تلك الأشجار لا تظهرت معجزة غريبة أيضا في ضمن تلك الرقعة فالمرحلة في
 جواب أهل الأنصاف أن يسموا عرض آخر لكي تظهر بونية محمد صلى الله عليه
 وسلم و فضيلته باعتبار المعجزات الطيبة أيضا.

فضيلة النبي صلى الله عليه وسلم على موسى | كان الماء لغير و خمس من الحجر
 عليه السلام في معجزة تنبؤ الماء | بركة موسى عليه السلام فكان ههنا
 في رقعة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتجر الماء من يده الماء بركة و ظهور الماء
 من الأشجار ليس بحبيب قريب يتجر الماء من الأشجار و متاهد ذلك ولكن يؤجبه
 أن يجري الماء من الخمد و جلد و خروج الماء من الحجر لا يدل على فضيلة جسم موسى
 عليه السلام ولكن ههنا يثبت أن أيداً بركة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه تعالى ما لا شك العالم قد فعله من غير أن يكون عليه السلام ونبيته في ركنه جسم
 محسوس عليه السلام وهذه الأقسام من وجود من ركنه جسم محسوس عليه السلام
 الله تعالى لأن العالم لا يصلي المحقق في هذا من تعالى وذكر لو استقام جسم محسوس في ذلك
 عليه وسلم ظهور ذلك لا يكون له لا شك أن هذا لا يمكن أن يكون جميعه الذي في ركنه

متدولة محقرة شوق في ركنه [استمعوا] وهو شوق في ركنه السلام في ركنه في مقام
 يكون الشمس نوعه الشمس واحد في سكتة ولم تكون موهبة في ركنه في ركنه
 ليس بها عليه السلام في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 ولكن السكتة في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 حكمة في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه

ولا أنشأ في الأفلاك وأشباهها على السموات ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 لا محقرة في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 مذهب في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 بحاجة في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 حكمة في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 ألبتة في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه

شوق في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه
 في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه في ركنه

قد علمت بحركتها بالنسبة لأرباب علم حركتها لمصلحة قدميات مبرهنة في سبب وبسبب
 بالحركة الأخرى المعكوسة. بل لأن الأرباب علم سبب قريبها لا يتجلب في من هذا الأمر كما
 يتجلب من سبب التفرقة من حيث دور السبب وعقولها يبرز في بعد صفات
 ثوب في اتجاه السماء أصعب من أن يعرف في سبب مذي حركتها القدم ومتعصب
 بأقدم من سبب. ثاب على أنه ليس حركتها استأثر من سبب بعيد وفوق حديد كما هي
 الأثر في السماء من تدريس بحركة ما يكون ليس أصعب ولكن في جسم نفوسها
 أن يقع الإسقاط في الفرق فلا شك أنه أصعب ولا يس على هذا من حركة مبرهنة
 أن كانت بنت مبرهنة فكانت الحركة تصور من الأجساد لا يتصور كونها وارب
 كانت حركتها ليست باختيارها بل بحريك غيرها فيكون مكنون في هذه الصورة
 من أصل مقصد لها الطبيعي لا يكون من سبب اسكون وغروقه في جهة مشكلا مصفا
 يكون من سبب من قولك في إيراد من قبله ولكن الإشتقاق في حقه حذو الجمع
 فيكون مصفا وارب كان تصور وغير من في حق القرية مثل الحيوان ذي الروح فيكون
 هذا لا أثر في حقه مصفا شديد وأنه عقيمة فلا حاجة في هذا الحركة إسقاط
 الأمر يكون على وأفضل بالنسبة إلى سكون الأرباب.

كل حركة سواء كانت حرة أو نفس على هذه الحركة معكوسة يعني أن كانت
 قسرية لا تكون إلا شعور ردة الحركة الأخرى إختيارية بحركتها المعكوسة ليست
 بصعب عليها. وأرباب لها كالم إختيارية فلا يشك في ذلك ولا يصعب أن تحرك في
 أي سبب وجهه فهي في إختيارها وارب كانت حركة الأثر من محرك غيرها لا بإختيارها
 يمكن تحريك غيرها أن يحركها حركة معكوسة على الأمر أن يجوز محرك لذي لا شعور
 فيه ولا إدراك وأن لا يصدر منها سوى حركة واحدة في جهة واحدة ولا يصدر منها
 حركة أخرى. وتسميتها طبيعية. فهو حتى يذهب من إدراك له ولا شعور
 كالإنسان. لأن الحركة لا تصور سوى أنها تكون جهة وجانب واحد ومعتبرا وتظهر
 أن هذا الأمر لا يمكن إختيار إدراك وشعور وارب كالم الطبيعة بدتها من جهة ثابتة

إدراكها وتصورها ونهادها من الحركة الإرادية واختيارية إراد كان مرجحاً في
 غيرها وسعורה فهي مركبة طبيعية تسريه عني من تحريك غيرها تحرك أولى الطبيعة
 معنى الطبيعة هو هذا ويكون هذا القول في اللغة العربية معنى يفعل فاعله
 على هذا الأمر والحاصل أن مستوى الأمر هو أمركم فاعله الحكومة بكل الشقين لا يتو
 سارياً ما تضاف القدر وعلى أن القرب والعدد متوقفة على طبيعة اعتبار أن الأمر
 فوق ذلك ذاته واضح .

وقبولية دعا لأحد لا توقع على مثله ، ولو لم يكن كما يقول مصريراً مبدئياً
 بأن الشمس تحرك بعد تسيم هذا الأمر يكون شمساً وحركة الحكومة سوا كانت
 إرادية أو غير إرادية . في كلتا الصورتين نثبت مشكلة مألوفة في خلق الشمس إلا أن
 المقرب والمعد في الحسنت تارة يحس في تارة أخرى في طهر فان الشمس بعد من الحس
 ولكن قول أن الشمس لا تختار بوجه الزمان والشمس في وجودها في زمانها
 يمكن استصحابها من بعيد وفي الإنسان والحيوان ربما يكون صوت من بعيد
 إذا سمعوا يسكنون ويقطعون ، أو يمشون سمع صوت من بعيد
 ولكن متى جسم أحد من الأجسام من بعيد لا يتصور في شمس أن كانت تحرك
 بإرادتها ، فإستعاضاً بوضع عليه سلام يكون شمس لا يدرك على أن يتوابع
 عليه سلام وقوته ، بل يدل على أن شمس قد امتثل ونفذ بقول يوضع عليه
 سلام وأمره فقط . فيقال أحد القول أمر وأمره ، لا يدل على عطية ولا يحصر
 عليه ، لأنه سبحانه وتعالى يقبل دعاء بعيد فهذا الأمر يخص العدم منه تعالى
 معاد الله ، وربما سمع أنه دعاء الكدر فهذا يصير الكدر مقرباً إلى الله .
 وعلى هذا التفسير ، وأمر ، و سلاطين معروف من السالكين و مستنداتهم
 أبعد يفصل السالكين منهم ، كلا لا من هذا الاستعداد يدل على أن
 هذا الأمر يبدى يستدل ليس يستدعي تدبيره ، لأن لم يكن في كل حين في
 وقت الاستعداد ربما يفتت لونه فجاء ويرد في هذا الأمر

كذلك يوجد قرب منسوب موسى عليه السلام في يدته ملكه حاد و سرور و عجب تارة
كأنه أوهر كماله في ذلك العرش و لا تخف أو تترجمي من فيه في تلك الحوادث ثم يكون
بعضهم و لم يكن بعضه و حتمها قرب من خبيب حبيب و لا في أحد القلوب من العبدية
كما يكون في بعد من قبله و هو و لم يكن هم هذا إلا ركة محبة التي من الله عليه و السلام
نقطه

[illegible][illegible]

بالذهب كل الذهب أن يحصل الملكة بدين حصص الحق لجوادتهم عند ذلك . فثبت
 لا من ظلم وجور .

تحليل الزمر بأن الخزائن والقبول بعض أساس أن تلك الخزائن ليست
 مذكورة في القرآن أو رواة بمذكورة في القرآن مذكورة في القرآن
 بل بنوت مذكورة في القرآن ، ومن هذا ما يراه العقل فليس هو حق رجاء
 روحانكم إن كنتم صادقين والذهب من هذا مظهر من هذا هي مذكورة في
 كتب التاريخ التي قوالها : عارها بحسبها : من مظهر من مظهر من
 ما سمعوا ولا يفتنون من أخوان سرودة بالهريق وحبوب وبيع اليوم هذا الملك
 سند يكون من هذا إلى هذا . كيف يسلم أسلوبي ويشتري هذا أسلوبي في
 من بعد كاشف في حجر ولكن لا يسلمون شديداً . على الله عليه وسلم

وكيفية بمجردت بقراسة على تدريس كان ، ومن هذا يستخرج مذكورة
 في القرآن مطلق . وهذا كذب بحسب دراستهم . ليست بمجربة شق التي ويسلم
 الأخبار التي بنيت عليها كالحق في الإسلام وفصله حروب الدرس والمعلومة
 المروم . وسوى ذلك من مجردت مذكورة في القرآن ،

فكفي بمجردة الوحدة للزياد | من كان يعرف من كل مجردت يستمددا
 في القرآن . فالعرفان أن لا يربى نكح بمجربة موحدة .

ومدر مقبول على صحة سند | على أنه سند قبل الرواية على السند لا عروانه
 في نسبة إلى سم الله تعالى | يسلم إلى اسم الله ولا يندرج على الله في
 أن تكون سوى الأربعين الأربعة عشرهم والحب التسليم مع بها في عليهم
 سروردة وتعلقه ظاهرات مذكر لغير على السند فتعديت التي على الله عليه
 وسلم تكون واجب التسليم زناها بنات مائة سائيد الصوة والتوراة والإكبل
 تكون واجب المروم سند هي من سند زناهايت ، وبعض الناس يقولون
 في القرآن أنكر من إرادة المجزات في طريفها كما في كبر لموقع من الطلب

اتصور إذا فلا محالة تكون حينذاك وقت نصف الليل فكم من الناس حينئذ كانوا
متيقظين بل الظن الغالب أن أكثرهم حينذاك كانوا مستغويين في النوم وعلى
أنه أهل مملكة الهند منذ قديم الزمان لم يعترفوا في ضبط أحوال التاريخ وليس
عندهم من أخبار التاريخ سوى أكاذيب مهابهارت وغيرها (ومع وجود ذلك
في بعض كتب التاريخ المذكور بأن أحد من راجع من ديجرات الهند عاين في ليلة
هذه الواقعة بعينها ذكره محمد قاسم فرشته في تاريخه) فإيقال (أنه على
هذا فلا هل الإصاف يكفي هذا المقدار) وأهل الإنساف والجور يعلمون
هذا بعد معاينة عذاب الأشخرة.

الحاتمة في تحليل اللحم أن الغنود لعل في قدر بهم خدشات وشبهات في غدا اللحم
ولهم يتقبلون ويقولون إن ذبح الحيوانات تؤكل اللحم علم خاص بكون النفس
البدنية أتلوف نفوس كثيرة كيف يجوز؟ ومع كون ذلك الشك ليس إلا لذة قليلة
وأيضا ليس مدارحيلة الإنسان على حقوق الحيوانات.

تحليل اللحم ليس بظلم وهذا معروف في الجواب؛ بأننا نحن أهل الإسلام إن
كان من اختيارنا وشهوات نفوسنا من غير إجازة الله تعالى نؤذي الحيوانات
فلا شك فيه إنه ظلم ولكن ليس هذا الأمر بل نحن بإجازة الله تعالى ملأ الملك
نحل الحيوانات فإن لم تكن الحيوانات بعد إجازته تعالى حلالا فطلبه أن ليس الله
تعالى بمتخير على الحيوانات، والحيوانات ليست بمخلوقة له، فقولوا أنتم ربها
الهنداك (أي ليس هذا ظلم كبير بأن لا يكون للمالك اختيار على ملكه) ويجب أن
يكون ذبح الحيوانات ظلم، ولم يكن منع الإجازة لله تعالى ظلم، ومع ذلك الركوب
على الحيوانات وحمل المتاع عليها وشرب ألبانها واستعمال جلودها واتخاذ
الفعال والأمتعة وغير ذلك) على أي استحقاق معنى ذلك.

أكل اللحم للإنسان والحيوان كلامها مناسب (وإن زعم أحبا بأن طه الله إلى اختيار
لكن لم يكن أكل اللحم وحده مناسب للإنسان فجوابه) أولاً إن كان معنى النامية

بأن يحمل حسب استحقاقه ، فأي شيء لم يكن له تعالى عليه استحقاق فوجب أن
 يقبله عداء وأي استحقاق لم يكن حاصلا له تعالى على مخلوقه ، وإن كان معنى المناسبة
 في الاستعداد والصلاحية أو القابلية ، كما في المرأة والحجر ، فرق من جهة القابلية ، ولذا
 تعالى الشمس النور المرأة زائداً وتعالى الحجر طيلة ، فإن يكن الأمر بعكس ذلك فيكون
 غير مناسب ، بخلافه ، أنه لا شك في كون الإنسان مستحقاً لأن تكون هذه الأشياء
 خلافاً له ، أو تدون أن البيت القديم الكثير للغرب يهدم ويبني في مقامه بيت
 جديد جيد ، أليس هذا مناسب هو مستحق ، كذلك أمر الحيوانات بأن تذبح ويحرق
 ويبني من سنها بدن الإنسان ، أليس هذا مناسب هو عين الصواب والغرض
 أن كسر الشيء لتحقيق البناء الشيء الأعلى والأفضل مناسب بل عين المناسبات
 والصواب - والحكم مناسب للإنسان بوجه آخر أيضاً لأن الأشياء الأخرى في خلقه
 غير اللحم ، مادة بعيدة عن الإنسان واللحم مادة قريبة بخلافه وشأن جسمه ، فلذا إن
 كان يتولد من اللحم لتحقيق اللحم الأعلى فلا يجب فيه ، لأن بعد اندفاع الفضل عنه
 وجاء التصفية زائداً ، والحيوان أيضاً مناسب لأنه كان قبل ذلك منه قوام الجسم
 الحيوان ، والأذن تقوم منه قوام جسم الإنسان ، وحاصله أنه قبل ذلك كان الله
 ومركباً للروح الزاكن والأذن حارة وسركياً لروح الزاكن وظاهر أن الترقية
 في مخرج الحسن لا ينبغي أن يقطع فيه ولا الاعتراض عليه .

أكل اللحم للإنسان أمر طبيعي | على أنه أعطى الله تعالى للإنسان أنياباً مثل الأسد
 والذئب والفهد وغيرها من الحيوانات متخوقات الأنياب ، وهذا يشير إلى أن غذاء
 هؤلاء اللحم ، وعند أهل العقول هذا الأمر ليس بأقل من الإجازة ، وظاهر
 أن كل شيء أعطى فهو لأمر ما والغرض وعمل خاص ، كما أن العين للرؤية
 والسمع للسمع ولابد إعطاء هذا الاعتناء بفهم الإجازة وكذلك تصوروا
 أمر الأنياب -

التفريق بين الحيوانات وتحليل اللحم وتحريمه | نعم هذا الأمر مسلم بأن ليس

كل الحيوانات متساوية في هذا الأمر فالحكم كل حيوان تأثير على حدة فكل حيوان
لحمه مفيد للإنسان يكون حلالاً وجائزاً وكل حيوان يكون لحمه مضرًا والبدن
الإنسان (والروح) فيكون بقدر مضرته غير جائز استعماله للإنسان لأن أمر الله
تعالى ونهيهِ وإجازته ومنعه باعتبار نفع الإنسان ومضرته ونقصانه لا باعتبار
نفع ذاته ونقصانه فعلى هذا اللحم الأسد والخنزير وغيرها من المبيع يكون حراماً
وممنوعاً لأن الخنزير نجس كله لحمه ودمه وعظمه وكل شيء منه نجس (وأيضاً
يأكل الخنزير النجاسة) والأمر الثاني فيه أنه حيوان عديم الحياة فأما حيوان يضاف
بأنشأه على مرئ منه لا يباع بالخنزير ولا يغار عليها فلذا هو حرام مثلاً يسري الوقاحة
والعداوة الحياء في الإنسان بأكله، ولشئ نجس القلب والروح فيتولد منه الخواطر
الروية والخيالات النجسة والآثام والفاسدة والأسد وغيره من الحيوانات يسبغ لحومها
لوجه الأخلاق السيئة مثلاً يسري في مزاج الإنسان المخلق السيئ من تأخير لحمه،
لأن كما يتولد من الغذاء الحار الحرارة في الجسم ومن غذاء الباردة البرودة كذلك
حال الأخلاق والكيفيات فتقبلوا خواص أنواع الحيوانات (والله أعلم بالصواب).

تم التعريب بيد أحقر العبيد عبد الحميد السواقي (في حالة المرض)

بعد الجمعة المباركة قبيل العصر بعد الساعة الرابعة في ٣ ذي الحجة ١٤٠٤

٣١ أغسطس ١٩٨٤م

والحمد لله على ذلك اللهم جعله خالصاً لوجهك الكريم واجعله سنة

حسنة للمؤمنين وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه

وأزواجه وعلى جميع إخوانه من النبيين والمرسلين وجميع أتباعه إلى

يوم الدين برحمتك يا أرحم الراحمين

اجوبہ الراجعین

(درد و روافض)

(از حجة الاسلام محمد دین و علوم ہائی دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد مجلس نانوتوی)
حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کا نام نامی ہی اس بات کی ضمانت کے لئے کافی ہے کہ کتاب
علوم و معارف احناف و دنائی کا مجموعہ ہے۔

اجوبہ الراجعین میں حضرت نانوتوی کے علوم و فیوض مناظرانہ و تنقیدانہ مضامین کا وسیع
سرایہ ہے۔ یہ کتاب اہل رخص و تشیع کے مد میں ہے اس کتاب میں اہل رخص و تشیع کی طرف
سے اہل سنت و الجماعت پر کئے گئے چالیس اعتراضات کے عقلی و نقلی طور پر دندان شکن اور
مسکت جوابات دیئے گئے ہیں۔ اس کتاب کے دو حصے ہیں۔

حصہ اول میں اٹھائیس اعتراضات کے جوابات ہیں جو حضرت نانوتوی نے ایک نشست
میں مکمل کئے۔ اس حصہ میں حضرت کے ساتھ حضرت کے داماد مولانا عبدالحق انصاری سابق ناظم شعبہ
دینیات علی گڑھ یونیورسٹی بھی شریک تھے ہر سوال کا ایک ایک جواب ان کا بھی ساتھ شامل ہے۔

حصہ دوم بارہ اعتراضات کے جوابات پر مشتمل ہے اور یہ صرف حضرت نانوتوی کے قلم حق
رقم کا مسودہ منت ہے اس میں دقت فکر و زیرکی 'عین حقانیت' و معارف لطائف و ظرائف کا
گنج گراں پایہ موجود ہے۔ حضرت نے اس حصہ میں متعدد مسئلہ فک وراثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
جیسے اہم مسائل کے علاوہ مسئلہ حیات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ یہ حصہ زیادہ دقیق
اور مشکل اور بہت سے اہم علمی نکات پر مشتمل ہے۔

الحمد للہ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نعرۃ العلوم نے اس کتاب کو نہایت محنت کے ساتھ
کتاب بن سرخیان حواشی کے ماتخذ پر سے اور متعدد جگہ حواشی عمدہ کتابت اعلیٰ طباعت
و معیاری جلد بندی کیا ہے۔ کتاب کے شروع میں ہزست مضامین اور حضرت مولانا مولانا
عبدالحق صلی دارالعلوم دیوبند و مہتمم مدرسہ نعرۃ العلوم کا ۲۰ صفحات پر مشتمل مفید مقدمہ لگا دیا
قیمت ۳۶ روپے
کیا ہے۔